

اِنَّ لِلّٰهِ وَلَعَنَتْهُ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

# الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

عَلَى

خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ

تأليف

امام ابن قیم الجوزیه رحمہ اللہ

ترجمہ: قاضی محمد سلیمان منصوری رحمہ اللہ سیشن جج ریاست پٹیالہ

ناشر

ادارہ ضیاء الحدیث - مدنی روڈ - مصطفیٰ آباد ○ لاہور



۲۹۷۹۶۶۲۱  
۲۸ وی

طابع و ناشر ۱۹۵۱ ادارہ ضیاء الحیث لاہور

مطبع دین محمدی پریس لاہور

تاریخ اشاعت } شوال المکرم ۱۳۹۲ھ  
نمبر ۶۱۹۷۲

تعداد ایک ہزار

قیمت ۱۲ روپے

۲۲ ۲۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

## عرضِ ناشر

یہ کتاب جو اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے، حافظ ابن قیمؒ کی مشہور تالیف لطیف جلاء الافہام فی الصلوٰۃ والسلام علیٰ خیر الانام کا اردو پیکر ہے، موضوع کتاب نام سے ظاہر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام اور اس سے متعلق مسائل و مباحث پر یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ کتاب کی علمی حیثیت کے تعارف کے لئے مصنف کلام کا نام ہی سب سے بڑی ضمانت ہے، ان کے عالمانہ و فاضلانہ اندازِ بحث اور ایمان و بصیرت افزا سلوب بیان کی وضاحت سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف ہے۔ تاہم حضرت مصنفؒ کے الفاظ میں ہی موقع کی مناسبت سے کتاب ہذا کے متعلق اتنا ضرور عرض ہے کہ اس موضوع پر اپنے انداز کی یہ منفرد کتاب ہے، نہ اس سے پہلے یہ مباحث علمیہ اور دقائق لطیفہ کسی صاحب نے لکھے نہ اس کے بعد اس سلوب و انداز میں کوئی اور صاحب اس شرف سے بہرہ ور ہوئے۔ **وَلَا تَكْفُرْ بِاللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَّشَاءُ**

فاضل مترجم مولانا قاضی محمد سلیمان منصور پورٹی سیشن جج ریاست پٹیاہ بھی اپنے دور کے جید عالم مائتہ ناز محقق اور مصنف ہی کی طرح سلفی العقیدہ اور ذات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ شفقت و محبت رکھنے والے بزرگ تھے جس کا سب سے بڑا ثبوت ان کی شہرہ آفاق تالیف ”رحمۃ للعالمین“ ہے جو سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر بے مثل کتاب اور مقبول انام ہے، زیرِ نظر کتاب بھی ان کے جذبہ حبِ رسول کا یوں سمجھئے گویا منظر ثانی ہے کیونکہ یہ مضمون بھی سیرت مبارک ہی کا ایک گوشہ اور ذات رسالت مآب ہی اس کا خاص موضوع ہے۔ فاضل مترجم کے جذبہ حبِ رسول کی بے پناہی کا اندازہ اس سے بھی بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ آپ دوبارہ (۱۴۲۸ھ میں) جب سفر حج پر تشریف لے گئے تو واپسی پر جہانزی میں آپ کی روحِ قفسِ عنقریب سے پرواز کر گئی اور شمع رسالت کے اس پروانے کی نقش و ہیں بحرِ ملامتِ خیر کی موجوں کی نذر کر دی گئی گویا محبوب کی راہ میں آنے والا طویل و عینق بجز پیدائش آپ کی قبر ہے۔

**تَعَزَّاهُ اللّٰهُ بِرَحْمَتِهِ وَرِضْوَانِهِ**

یہ کتاب آج سے کئی سال قبل مترجم کی زندگی میں طبع ہوئی تھی، اس کے بعد جلد ہی یہ کتاب نایاب ہو گئی، اور جب سے ہی شائقین اور اصحابِ ذوق اس کی تلاش میں سرگراں ہیں، کتاب کی اسی اہمیت اور شوق کے پیش نظر اس گذشتہ سعادت کو ہم دوبارہ شائع کرنے کا شرف حاصل کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔

ناظم ادارہ ضیاء الحدیث لاہور

Date 26/9/14

Page 12/10

Page 12/10



# فہرست مضامین

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
	باب اول	۹	۲۱۱۲۱	حدیث حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کی دو حدیثیں	۴۰
	فصل اول۔ احادیث صلوٰۃ اور انکے راویوں کے بیان میں	۱۱	۲۲	حدیث قاطب الزہراءؓ	۴۱
۱	ابو مسعود صحابیؓ کی حدیث	۱۱	۲۵۱۳۲	حدیث پیراؤ بن عازب اور جابر بن عبد اللہؓ	۴۲
	ابو مسعودؓ صحابی کا حال	۱۱	۲۶۱۲۹	حدیث ابو رافعؓ اور عبد اللہ بن ابی اوفیؓ	۴۳
۲	کعب بن عجرہؓ کی حدیث	۱۲	۲۹۱۲۸	حدیث یوسف بن ثابتؓ اور ابو امامہؓ	۴۴
	کعب بن عجرہؓ صحابی کا حال	۱۳	۳۰	حدیث عبد الرحمن بن بشرؓ	"
۳	ابو حمید ساعدیؓ کی حدیث اور ان کا حال	"	۳۱	ابن بشرؓ صحابی کا ذکر اور ابیہ بن نثار کی حدیث	۴۵
۵۱۲	ابو سعید خدریؓ کی حدیثیں	۱۴	۳۲	حدیث عمار بن یاسرؓ	"
	ابو سعید خدریؓ کا حال	"	۳۳	حدیث ابو امامہ بن ہلؓ اور ان کا حال	۴۶
۶	طلحہ بن عبید اللہؓ کی حدیث	"	۳۴	صحابی کا کسی فعل کو سنت کہنا کی حکم رکھتا ہے؟	"
۷	زید بن خارجہؓ کی حدیث اور ان کا حال	۱۵	۳۵	حدیث جابر بن سمورؓ اور مالک بن نویرؓ	۴۷
۸	حضرت علیؓ کی حدیث	"	۳۶	حدیث عبد اللہ بن جبرؓ والزبیدیؓ	"
۹	احادیث ابو ہریرہؓ (۱۶ حدیثیں)	"	۳۷	احادیث ابن عباسؓ (۳ حدیثیں)	"
۱۰	یربہ بن الخصیبؓ کی حدیث	۲۲	۳۸	ایک خواب کا ذکر	۴۸
۱۱	سہل بن سعدؓ کی حدیث	"	۳۹	حدیث ابو ذرؓ	"
۱۲	احادیث عبد اللہ بن مسعودؓ (۶ حدیثیں)	۲۵	۴۰	حدیث وائل بن اذعہؓ اور ابو بکر صدیقؓ	۴۹
۱۳	حدیث فضالہ بن عبیدؓ اور ابو طلحہ انصاریؓ کی حدیثیں	۲۷	۴۱	احادیث ام المومنین عائشہ صدیقہؓ (۲ حدیثیں)	۵۰
۱۵	احادیث انسؓ بن مالکؓ (۶ حدیثیں)	۲۸	۴۲	احادیث عبد اللہ بن عمرؓ (۴ حدیثیں)	"
۱۶	احادیث عمر فاروقؓ (۴ حدیثیں)	۳۰	۴۳	اذان سننے کے آداب (حاشیہ)	"
۱۷	حدیث عامر بن ربیعہؓ	۳۲	۴۴	تفصیلاً سماجیت کی دعا اور احادیث ابو الدرداءؓ	۵۲
۱۸	حدیث عبد الرحمن بن عوفؓ اور حدیث ابی بن کعبؓ	۳۳	۴۵	حدیث سعید بن عمیرؓ	"
۲۰	حدیث اوس بن اوسؓ (مع شواہد متابعت)	۳۵	۵۵	باب دوم	"
				مرسل اور موقوف حدیثوں کے بیان میں	"



نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
			<b>تیسرا باب</b>	
۱۰۱	عشقِ صحابہ بانی صلی اللہ علیہ وسلم	۶۱	فصل اول - آغاز درود (اللہم) کے معنی اور	
۱۰۲	محمد و احمد میں فرق	"	اس سے متعلق صرفی و نحوی بحث و اختلاف	
۱۰۶	پہلے محمد نام رکھا گیا یا احمد؟		حروف الفاظ کو معنی سے مناسبت ہوتی ہے	۶۲
۱۰۷	قرات میں اسم مبارک کا ہونا		حرکات کو معنی سے مناسبت	"
	قرات میں صرف محمد، انجیل میں احمد اور		دعا ئے دافع رنج و الم اور دعا ئے اہم و عظم	۶۹
۱۱۲	قرآن میں عظوں کیوں جمع ہوئے؟		اقسام دعا	۷۰
	پوچھتی فصل		یا اللہم کہنا صحیح نہیں	۷۱
۱۱۳	آل کے معنی اور اشتقاق و اسماء کے بیان میں		دوسری فصل، صلوٰۃ کے معنی میں	۷۲
۱۱۷	آل کے معنی اور المیاسین کی تحقیق		صلوٰۃ اللہ کی قسمیں اور صلوٰۃ کے معنی	۷۳
۱۱۹	آل محمد کی تحقیق		صلوٰۃ اور رحمت میں فرق	۷۵
۱۲۹	فصل، لفظ زوج کی تحقیق		صحیح بخاری میں معنی صلوٰۃ اور لفظ مشترک المعنی	۷۶
۱۳۰	قرآن لفظ زوج کن معنی میں استعمال کرتا ہے		عمل کی جزا و اسی جنس سے ہوتی ہے	۸۰
"	زوجین کے معنی		جمیہ اور صفات باری تعالیٰ	۸۳
۱۳۲	فصل، ازواجِ مطہرات رسول پاک کا ذکر		تیسری فصل	
"	ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ رضی	۱	حضرت کے اسم مبارک کے معنی اور اشتقاق بیان میں	۸۶
"	مسئلہ تفصیلت خدیجہ رضی و عائشہ رضی		اسم مبارک ظلم بھی ہے اور صفت بھی	"
۱۳۳	حضرت سودہ بنت زمعہ اور عائشہ صدیقہ رضی	۳۱۲	اسما ئے حسن کا معانی سے تعلق	۸۷
۱۳۷	حضرت حفصہ بنت عمر فاروق رضی	۴	وجہ تسمیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم	۹۱
"	ام جمیہ بنت ابوسفیان رضی	۵	ما درسلناک الا رحمة للعالمین کی تفسیر	۹۳
۱۳۸	صحیح مسلم کی ایک روایت پر تفصیلی نقد و حاشیہ		اخلاق و عادات نبوی ص	۹۵
۱۴۳	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا	۶	نعت نبوی اور جنابِ مرتضوی رضی	۹۶
۱۴۶	زینب بنت جحش رضی اور زینب بنت خویمہ رضی	۸۱۷	کمالِ محبت کی تعریف	۹۹
۱۴۷	حضرت جویریہ بنت حارث رضی	۹	حقیقتِ شریک اور ذوالجلال والاکرام کی تشریح	۱۰۰
۱۴۸	صدقہ بنت جحش اور مہینہ بنت حارث رضی	۱۱۷۱	حضرت کی تعظیم اللہ کی تعظیم کی تفسیر ہے	۱۰۱
	فصل، ولایت کے بیان میں			



نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
	ذریت کی تحقیق لفظی	۱۴۹	اسمیں فصل، اللہم بارک علی محمد کے معنی اور برکت	
	معنی ذریت کی تحقیق	۱۵۰	کی شرح میں	۱۸۰
	اضافت اور اسم	۱۵۱	بنی اسرائیل کا ذکر قرآن میں اور بنی اسمعیل کا تورات	
	اَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ کے معنی	۱۵۲	میں ہونے کی وجہ	۱۸۲
	ذریت میں اولاد و دختر بھی داخل ہے یا نہیں	"	خاندان خلیل الرحمن کے خصائل و فضائل	۱۸۵
	نسب باپ کی طرف سے ہے	۱۵۳	نویں فصل، حمید و مجید پر اختتام صلوٰۃ کے بیان میں	
	قیاس صحیح خلاف نص نہیں ہوتا	۱۵۴	حمید و مجید کے معنی	۱۸۹
	پانچویں فصل		حمد کے معنی	۱۹۰
	ابراہیم خلیل الرحمنؑ کے ذکر میں	۱۵۵	دسویں فصل، ان دعوات و اذکار کے بیان میں جو	
	موسٰٰ خلیلؑ عجم کی غلطی	"	الفاظ مختلفہ کے ساتھ مروی ہیں۔	۱۹۳
	قَاتِلُوا دِجْلَکَ لِلَّذِیْنِ جَنَّبَکَ تَفْسِیْرُ	۱۵۶	ہاں چہارم، درود خوانی کے مقام و محل کے بیان میں	۱۹۷
	اَوَّلِیَّاتِ خَلِیْلِؑ	۱۵۷	نماز میں درود فرض ہونے کی بحث	"
	مہمان نواز نبی خلیلؑ	۱۵۸	نماز میں وجوب صلوٰۃ کے دلائل و دلیل اول	۲۱۰
	تخلت اور قربانی فرزند	۱۶۰	اس استدلال پر چند سوال وارد ہوتے ہیں	۲۱۱
	مناظرہ اور عداوت کی مخالفت	۱۶۱	ان سوالات کے جوابات	۲۱۲
	بنو بیت اللہ	۱۶۲	دلیل دوم اور دلیل سوم	۲۱۳
	چھٹی فصل ایک مشہور مسئلے کے بیان میں		دلیل سوم پر اعتراضات اور ان کے جوابات	۲۱۴
	صلوٰۃ نبویؐ کو حضرت ابراہیمؑ کی صلوٰۃ سے وجہ	۱۶۳	پہلے، دوسرے اعتراض کا جواب	۲۱۴
	عکس تشبیہ کا قاعدہ	۱۶۶	اعتراض سوم و چہارم	۲۱۵
	ساتویں فصل، ایک نکتہ اس حدیث متعلق جس میں		اعتراض پنجم و ششم	۲۱۶
	صلوٰۃ مسطورہ کو ابراہیمؑ کا ابراہیمؑ کی صلوٰۃ کے مثل کہا	۱۷۵	دلیل چہارم	۲۱۷
	گیا ہے۔		دلیل پنجم و ششم	۲۱۸
	طویل دعا کا لفظ	۱۷۷	درود شریف پڑھنے کا موطن دوم (دوسرا محل)	۲۱۹
	حقیقت دعا	۱۷۸	موطن سوم	۲۲۱



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۷	موطن سی و دوم (۳۲)	۲۲۲	موطن چہارم
۲۵۸	موطن سی و سوم اور سی و چہارم (۳۳)	۲۲۵	موطن پنجم
۲۵۹	موطن سی و پنجم (۳۵)	۲۲۶	موطن ششم
۲۶۰	موطن سی و ششم اور سی و ہفتم	۲۲۷	موطن ہفتم
۲۶۱	موطن سی و ہفتم (۳۸)	۲۲۹	موطن ہشتم
۲۶۲	موطن سی و نہم اور موطن چہلم (۴۰)	۲۳۰	موطن نہم و دہم
۲۶۵	باب پنجم درود کے فوائد و ثمرات کے بیان میں	۲۳۱	موطن یازدہم
۲۶۹	وجودیہ کا رد	"	ہو نو ذکر مبارک پر وجوب درود کے دلائل
۲۷۷	باب ششم	۲۳۰	فصل عدم وجوب درود شریف کے دلائل
"	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور پر صلوٰۃ و سلام کا ذکر	۲۳۳	درود شریف پڑھنے کا موطن دوازدہم بارہواں محل
"	انبیاء پر قرآن میں جو سلام کیا گیا ہے اس کا مفہوم حاشیہ	"	موطن سیزدہم اور موطن چار دہم
۲۸۱	غیر انبیاء پر صلوٰۃ کا مسئلہ	۲۳۷	موطن پانزدہم اور شانزدہم
"	صرف آل پر درود ہو سکتا ہے یا نہیں	۲۴۵	موطن ہفتم
۲۸۲	آل کے سوا اور میں پر صلوٰۃ (درود)	۲۴۶	موطن ہیزدہم، نوزدہم اور بستم
"	کیا سلام بمعنی صلوٰۃ (درود) ہے	۲۴۷	موطن بست و یکم (اکیسواں محل)
۳۸۳	صلوٰۃ کو محمد و آل محمد پر خاص کر نیوالوں کے دلائل	۲۴۹	موطن بست و دوم (۲۲)
۲۸۵	صلوٰۃ درود کو عام رکھنے والوں کے دلائل	۲۵۲	موطن بست و سوم (۲۳)
۲۸۸	قائلین عموم کے حائل کا جواب	۲۵۳	موطن بست و چہارم اور بست و پنجم (۲۵)
۲۹۳	اس مسئلے پر صحیح فیصلہ (امسل الخطاب)	۲۵۴	موطن بست و ششم اور بست و ہفتم (۲۶)
۲۹۴	خاتمہ کتاب پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر	۲۵۵	موطن بست و ہفتم (۲۸)
		۲۵۶	موطن بست و نہم سی و دہم اور سی و یکم (۳۱)



## مقدمہ المؤلف

معلوم نہیں کیا وجہ ہوتی کہ حضرت قاضی صاحب کے ترجمہ میں کتاب جلاء الافہام کے مقدمہ کا ترجمہ شامل نہیں لکھا۔ تاہم ناظرین کے پیش نظر ترجمہ کے ساتھ عربی مقدمہ کا متن بھی دیا جا رہا ہے۔

قال الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر بن ایوب النیراعی ابن القیم الحنبلی امام الجوزیة رحمہ اللہ، هذا کتاب سمیته جلاء الافہام فی الصلوٰۃ والسلام علی خیر الانام وهو خمسة ابواب وهو کتاب فرد فی معناه لم یسبق الی مثله فی کثرة فوائدہ وعنازقہا بینا فیہ الاحادیث الواردة فی الصلوٰۃ والسلام علیہ وصحیحہا من حُسْنِهَا و معلولہا و بینا ما فی معلولہا من العلل بیاناً شافياً ثم اسرار هذا الدعاء و شرفہ وما اشتمل علیہ من الحکم والقوائد ثم مواطن الصلوٰۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ومعالئہا ثم الکلام فی مقدار الواجب منها واختلاف اهل العلم فیہ وترجیم الراجح وتزییف المزیف ومخیر الکتاب فوق وصفہ والحمد للہ رب العالمین۔

اس کتاب کا نام میں نے جلاء الافہام فی الصلوٰۃ والسلام علی خیر الانام رکھا ہے، اس کے پانچ ابواب ہیں، اپنے موضوع پر یہ کتاب گراں قدر مواد اور کثرت فوائد میں اس طرح منفرد ہے کہ ابھی تک کسی نے اس انداز سے کوئی چیز نہیں لکھی۔ ہم نے اس میں وہ حدیثیں جمع کر دی ہیں جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کے سلسلے میں آتی ہیں اور معلول حدیثوں کی علالتوں پر بھی اچھی طرح روشنی ڈال دی ہے۔

علاوہ ازیں اس دعا (درود شریف) کے اسرار، اس کے فضل و شرف اور جن حکمتوں اور فوائد پر مشتمل ہے، اس کی وضاحت کی گئی ہے، اور ان مواطن (مقامات) کا ذکر کیا گیا ہے جہاں جہاں درود کا پڑھنا سنون و مستحب ہے پھر درود کی مقدار واجب، اس میں اہل علم کا اختلاف اور رائج اور غیر رائج مذہب کا بیان ہے، بہر حال کتاب کی تحریکات بیان سے افوق ہیں جس کا اندازہ کتاب کا پڑھنے والا ہی کر سکتا ہے۔

والحمد للہ رب العالمین



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## ۵ باب اول

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بیچنے کے بارہ میں جو کچھ وارد ہوا  
ہے اس کے بیان میں

ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں  
بیٹھے ہوئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا  
کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ حضور پر صلوٰۃ بھیجی جائے۔ ہم کیونکر صلوٰۃ بھیجیں۔ فرمایا کہا  
کہ **رَوَى اللّٰهُ صَلَّی عَلَیْہِ اَلسَّلَامُ عَلَیْ اَبِیْہِمْ وَآلِہِمْ وَآلِہِمْ سَلَامٌ**۔ اس حدیث کو امام احمد  
مسلم و نسائی و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے صحیح بتلایا ہے۔ امام  
احمد نے بشیر بن سعد کے سوال میں یہ الفاظ زیادہ روایت کئے ہیں۔  
”جب ہم نماز کے اندر درود پڑھا کریں تو کس طرح پڑھا کریں؟“  
اس باب کی بحث چند تفصیل میں ہے۔

## فصل اول

احادیث صلوٰۃ کے راویوں کے بیان میں  
واضح ہو کہ احادیث صلوٰۃ کے راوی صحابہ ذیل ہیں۔



(۱) ابو مسعود انصاری بدری (۲۱) کعب بن عجرہ (۳) ابو حمید الساعدی (۴) ابو سعید خدری (۵) طلحہ بن عبید اللہ (۶) زید بن حارثہ جن کو ابن حارثہ بھی کہتے ہیں۔ (۷) علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ (۸) ابو ہریرہ (۹) بریدہ بن الحصیب (۱۰) سہل بن سعد الساعدی (۱۱) ابن مسعود (۱۲) قتادہ بن عبید (۱۳) ابو طلحہ انصاری (۱۴) انس بن مالک (۱۵) عمر فاروق رضی (۱۶) عامر بن ربیعہ (۱۷) عبدالرحمن بن عوف (۱۸) ابی بن کعب (۱۹) اوس بن اوس (۲۰) حسن بن علی مرتضیٰ (۲۱) حسین بن علی مرتضیٰ (۲۲) فاطمہ زہرا (۲۳) برادر بن عارب (۲۴) رولیع بن ثابت الانصاری (۲۵) جابر بن عبد اللہ (۲۶) ابو رافع موطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۲۷) عبد اللہ بن ابی اوفی (۲۸) ابوامامہ الباہلی (۲۹) عبدالرحمن بن بشر بن مسعود (۳۰) ابو ہریرہ بن نیار (۳۱) عمار بن یاسر (۳۲) جابر بن سمرہ (۳۳) ابوامامہ بن سہل بن خنیف (۳۴) مالک بن حویرث (۳۵) عبد اللہ بن جبر الزبیدی (۳۶) ابن عباس (۳۷) ابو ذر (۳۸) واثلہ بن اسقع (۳۹) ابو بکر صدیق رضی (۴۰) عبد اللہ بن عمر (۴۱) سعید بن عمیر انصاری۔ جو اپنے باپ عمیر سے روایت کرتا ہے اور وہ اصحاب بدین سے ہے (۴۲) حبان بن منتذر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

واضح ہو کہ ابو مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث بالا صحیح ہے۔ امام احمد نے جو زیادت روایت کی ہے اس کے شروع میں ہے کہ "ایک آدمی آیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھ گیا اور سوال کیا کہ جب ہم نماز میں ہوں تو کیونکر درود پڑھا کریں" آپ خاموش ہو رہے تھے کہ ہم کہنے لگے۔ "بہاش یہ شخص سوال ہی نہ کرتا۔ پھر آپ نے ارشاد فرمایا۔" **كَلِمَا كَرِهَ اللَّهُ مُثَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ الْأَنْبِيُّ وَالْعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ تَكَا صَلَّيْتَ عَلَىٰ آبَائِهِمْ دَالِي آبَائِهِمْ**۔ الحدیث۔

ابن خزیمہ و حاکم نے بھی اپنی اپنی صحیح میں اس زیادت کو روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اس کو شرط مسلم پر بتلایا ہے۔ مگر یہ حاکم کی سہل انگاری ہے کیونکہ مسلم نے اصول میں ابن اسحق سے حجت نہیں پکڑی۔ بلکہ متابعات و شواہد میں اسے لائے ہیں۔ اس زیادت میں علت یہ بتلائی گئی ہے کہ اس روایت میں ابن اسحق آگیا ہے۔ اور دیگر راویوں سے خلاف کرتا ہے۔ اس کے دو جواب ہیں۔

۱۔ ابن اسحق ثقہ ہے اہل کسی نے ایسا جرح نہیں کیا کہ ترک حجت اس سے ضروری



ہو۔ بڑے بڑے ائمہ نے اُسے ثقہ کہا اور حفظ و عدالت کے ساتھ اس کی تعریف کی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ روایت کے لیے یہی دونوں اوصاف رکن ہیں۔  
 ۲۔ ابن اسحق کی روایت میں تدلیس کا خوف ہوتا ہے لیکن یہاں محمد بن ابراہیم سے سماعت کی صراحت ہے۔ پس وہ مشبہ جاتا رہا۔ سنن میں دارقطنی نے کہا ہے کہ اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں۔ علی میں ہے کہ دارقطنی سے اس بارہ میں پوچھا گیا کہ محمد بن اسحق تو محمد بن ابراہیم تھے۔ وہ محمد بن عبداللہ بن زید سے ہے وہ ابو مسعود سے روایت کرتا ہے۔ اور نعیم الجمر نے محمد بن عبداللہ سے روایت کی ہے۔ اختلاف نعیم سے پڑا۔ کیونکہ مالک بن انس (اور علی بن ابی نعیم و معنی واصحاب عطا) تو عن نعیم عن محمد بن ابی مسعود روایت کرتے ہیں۔ اور حماد بن مسعود عن نعیم عن محمد بن زید عن ابیہ کہتا ہے۔ مگر یہ وہم ہے۔ داؤد بن قیس الغداری عن نعیم عن ابی ہریرہ کہتا ہے اس میں روایت مالک کا خلاف ہے۔ مگر روایت مالک صواب تر ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس زیادت میں اختلاف ابن اسحق سے ہوا ہے۔ کیونکہ ابراہیم ابن سعد تو ابن اسحق سے زیادہ کے ساتھ روایت کرتا ہے اور نہ ہیر بن معاویہ اسی سے بغیر زیادت کے۔ محمد بن حمید نے مسند میں احمد بن یونس سے طرانی نے معجم میں نہ ہیر سے جو روایت کی ہے وہ بھی بلا زیادت ہے۔ واللہ اعلم۔

## ابو مسعود صحابی کا حال

ابو مسعود صحابی راوی حدیث کی نسبت عبداللہ بن احمد مقدسی نسب الانصار میں لکھتے ہیں کہ ان کا نام عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ ہے۔ ان کو بدری اس لیے کہتے ہیں کہ یہ بدر میں اترے یا ٹھہرے تھے۔ جمہور علماء سیر کا اتفاق ہے کہ یہ بدر کے غزوہ میں شریک نہیں ہوئے مگر بعض کہتے ہیں کہ شریک ہوئے تھے۔ ہاں اس پر اتفاق ہے کہ بیعت عقبہ میں شامل ہوئے تھے۔ امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کو لشکر کثیف و صغیر کے وقت والی کو فہ بنایا تھا۔ اور حمید کے روزانہ کو اپنا نائب بنا کر مسجد میں ضعیف کو نماز پڑھانے کے لیے چھوڑ جایا کرتے تھے۔ سنگہ یا شمشہ ہجری کے بعد انہوں



سنہ وفات پائی۔

میں کہتا ہوں کہ غزوہ بدر میں ان کے شریک ہونے کا ذکر چار ائمہ نے کیا ہے۔  
امام بخاریؒ وابن اسحقؒ و ذہبیؒ و (چوتھا نام کتاب میں نہیں) ۵

۵ دوم۔ کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے اہل صحاح و اصحاب سنن و  
سانید نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کیا ہے۔ الحمد للہ اس حدیث میں کچھ شبہ  
نہیں۔ صحیحین کے لفظ ابن ابی لیلیٰ سے یہ ہیں ۵

مجھے کعب بن عجرہؓ ملے کہا میں تم کو ایک تختہ دوں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس  
تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ حضور پر سلام بھیجنے کا طریق تو ہم جان چکے ہیں۔ فرمایا  
صلوۃ کیونکر بھیجیں فرمایا کہا کرو۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی مُحَمَّدٍ لَمَّا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ  
عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ ۵

کعب بن عجرہ کی ایک اور حدیث ہے جسے حاکم نے مستدرک میں اپنی اسناد سے  
بیان کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حاضر ہو جاؤ۔ ہم حاضر ہو گئے جب  
آنحضرتؐ نے منبر کے پہلے زینہ پر قدم رکھا تو اکہین کہا۔ پھر دوسرے زینے پر قدم رکھا  
تو اکہین کہا۔ پھر تیسرے درجہ پر قدم رکھا تو اکہین کہا جب فارغ ہو گئے تو منبر سے اترے

ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے حضور سے جو آج سنا وہ پہلے نہ سنا تھا۔ فرمایا

”جبریلؑ میرے سامنے آئے اور کہا جسے رمضان ملا اور وہ بخشنا نہ گیا

وہ بھی درحمت سے (دور ہے) میں نے کہا اکہین میں نے دوسرے زینے

پر قدم رکھا تو جبریلؑ نے کہا جس شخص کے سامنے آپ کا نام لیا جائے

اور وہ درود نہ پڑھے وہ بھی (درحمت سے) دور۔ میں نے اکہین کہا۔ میں نے

تیسرے زینہ پر قدم رکھا۔ جبریلؑ نے کہا جس نے والدین کو یاد دلوں میں سے

ایک کو بڑھاپے میں پایا اور جنت میں داخل نہ ہوا وہ بھی (درحمت سے) دور۔

۵ عقبہ ثانیہ کی بیعت میں شامل ہونے اور غزوہ احد میں بھی۔ جنگ بدر میں ان کی شمولیت کو ابن مندہ ابو نعیم و  
ابن عبد اللہ علامہ ریگز نے صحیح تسلیم نہیں کیا۔ محمد سلیمان عفی عنہ۔



حاکم نے اس کو صحیح الاستناد کہا ہے۔  
میں نے آمین کہا۔

کتاب بن عمرہ صحابی انصاری سلمی رضی اللہ عنہ جو راوی حدیث ہیں ان کی کنیت ابو اسحق ہے۔ ان کا شمار بنی سالم میں ہوتا ہے۔ یہ عرب بن خوف قاتل کے بھائی ہیں عمرو بن خوف صاحب مال و مال بھروسہ بنی جب کوئی خوف رسیدہ اس کے پاس پناہ کے لیے آتا تو وہ کہا کرتا۔ تذل حیث شئت مطلب یہ کہ اترو اور امن سے رہو۔ کثرت استعمال سے وہ خود قاتل اور ان کی اولاد قاتل مشہور ہو گئی۔

ابن عبدالبر کہتے ہیں کہ کوسیب بن حجرہ بن امیہ بن عدی بن عبید اللہ بن الحارث البلوی ہیں یہ بنی سواد میں سے ہیں اور انصار کے حلیف۔ بعض کہتے ہیں بنی حارث کے حلیف۔ بعض کہتے ہیں۔ بنی سالم کے (جو انصاریوں سے) حلیف۔ واندی کہتے ہیں یہ انصار کے حلیف نہیں بلکہ ان میں سے ہیں۔ ابن سعد کہتے ہیں۔ میں نے انصاریوں میں ان کا نام ڈھونڈا نہ ملا۔ ان کی کنیت ابو محمد ہے۔ اور آیت نَفْثِیْہِ مِنْ رِیْمٍ اَوْ صَدَقَہٗ اَوْ نَسُوْلٌ ؕ اِنَّ اَنْزَلَہُ اَنْزَلَہُ یَقْضِیْہِ۔ یہ کوثر بھی کہے گئے۔ ان کی وفات مدینہ منورہ میں ۵۲ یا ۵۳ کو ۵ سالہ عمر میں ہوئی۔ اہل مدینہ و کوثر نے ان سے روایت کی ہے۔

✓ تنوع حدیث ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ کی ہے۔ جسے بخاری و مسلم ابو داؤد و نسائی اور ابن ماجہ نے اپنی اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ یرد در کس طرح پھیوس۔ فرمایا کہا کرو۔

وَأَنفُوجِهِ دُرِّيَّةً كَمَا يَأْتِيهِ عَلَى ابْنِ صَالِحٍ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ۝

الرحمید بسا عدنی کما حال

ابن عبدالبر کہتے ہیں کہ ابو حمید ساعدیؒ کے جا میں اختلاف ہے کوئی تو منذر بن سعد بن منذر کوئی عبدالرحمن بن سعد بن منذر کوئی عبدالرحمن بن عمرو بن سعد بن مالک کہتا ہے۔ یہ



اہل مدینہ میں شمار ہوتے ہیں۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے آنسو عہد حکومت میں ان کا انتقال ہوا۔ صحابہ میں سے جابر رضی اللہ عنہ اور تابعین میں سے عروہ بن زبیر۔ عباس بن سہل بن سعد۔ محمد بن عمرو بن علقمہ۔ شاریج بن سعد۔ ابن ثابت۔ اور اہل مدینہ کے تابعین کی ایک جماعت ان سے روایت کرتی ہے۔

(۱۵) حدیث چارم۔ ابواسید خدریؓ کی ہے جسے مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ جب مسجد میں آؤ تو اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبْتَغِیْ بِهَا حَتَّتَکَ وَاود جب نکلو تو اَللّٰهُمَّ اِلَیْ اَسْتَعِیْزُ بِكَ کہا کرو۔

(۱) حدیث بیختم۔ ابوسعید خدری کی سہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر سلام کرنے کو تو ہم جان گئے مگر آپ پر درود کیونکر بھیجیں۔ فرمایا کہ اے اللہ صلی علی محمد و آلہ وسلم لکھا ہے کہ مَا صَلَّيْتُ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَمَا يَلِكُ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ كَمَا بَارَكْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ اس کو صحیح میں امام بخاری نے اور نسائی وابن ماجہ نے اپنی اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا کیا ہے۔

ابو سعید خدری کا حال

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کا نام سعد بن ذکوان بن سنان ہے اور اپنی کنیت سے ہی مشہور ہیں۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ ان کا مشہور اول خندق ہے انہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجر کا بھوکہ ۱۲ غزوہ کئے ہیں۔ یہ ان صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہائے کثیرہ کو حفظ کیا تھا۔ ان سے صحابہ اذتابین کی ایک جماعت روایت کرتی ہے۔

اس حدیث ششم ظہیر بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ ہم نے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضور پر درود کمزور بھیجا کریں۔ فرمایا کہا کرو۔  
 اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد یا صلیت علی ابراہیم انت حید وبارک علی  
 محمد کا یا ماکت علی آل ابراہیم انت حید وبارک علی

امام انصاری خرمی - قاضی محمد سلیمان عفی عنہ۔



نسائی نے یوں کہا ہے کہ ایک شخص کے سوال کے جواب میں فرمایا کہوا اللہم صل علی محمد  
کما صلیت علی ابراہیم ائتک حمید مجید مبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت  
علی ابراہیم ائتک حمید مجید نسائی نے اسحق بن ابراہیم کے طریق سے یوں روایت کی ہے  
انہم صل علی محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم ائتک حمید مجید و  
بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم ائتک حمید مجید عثمان بن عبد اللہ بن مہرب  
جو نسائی کی دونوں روایتوں اور امام احمد رحمہ کی روایت کا راوی ہے۔ اس حدیث کو موسیٰ بن  
طلحہ سے روایت کرتا ہے۔ اور شیخین نے بھی اس کی روایت عن موسیٰ بن طلحہ سے  
حجت پکڑی ہے۔

حدیث ہفتم زید بن خارجر رضی اللہ عنہ کی ہے جس امام احمد نے روایت کیا ہے  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ حضور..... پر صلوٰۃ  
کی کیا کیفیت ہے۔ فرمایا درود بھیجو۔ اور اس میں حمد و کوشش کرو اور یوں کہو۔ اللہم بارک  
علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم ائتک حمید مجید۔ نسائی و اسمعیل بن اسحق  
و حافظ ابو عبد اللہ بن مندہ نے بھی اس کو اپنی اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

## زید بن حارثہ کا حال

زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ حدیث نبوی سلمیٰ سے ہیں۔ ان کا نسب یوں ہے۔ زید بن ثابت  
بن ضحاک بن حارثہ بن زید بن ثعلبہ انہی کو ابن حارثہ الخزرجی الانصاری کہتے ہیں یہ تو ابن مندہ  
کا ذکر الصحابہ میں بیان ہے۔ لیکن ٹھیک یہ ہے کہ زید بن حارثہ ابن ابی ذر ہیر الانصاری  
الخزرجی ہیں۔ بدر میں شامل ہوئے اور عثمان ذو النورین رضی اللہ عنہ کی خلافت میں وفات پائی۔ یہ  
میں جنہوں نے وفات کے بعد بھی گفتگو کی ہے جیسا کہ ابو نعیم و ابن عبد البر نے لکھا  
ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ بعد مرگ کلام کرنے والے حارثہ بن زید تھے۔ مگر قول اول  
صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

حدیث ہشتم سینا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے ترمذی نے  
روایت کیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الْبَيْتُ الَّذِي مِنْ ذِكْرِتُ حَتَّى فَلَمَّا يَصِلُ حَتَّى



درود نہ پڑھے۔

ترمذی نے اس کو حسن صحیح غریب کہا ہے۔ اور بعض نسخوں میں حسن غریب لکھا ہوا ہے۔ نسائی نے سنن میں۔ ابن حبان نے صحیح میں۔ حاکم نے مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے۔

حسن بن عرفہ نے مثنوی طریق پر علی مرتضیٰ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا مِنْ عَمَلٍ أَوْ عَمَلٍ لَا بَيْنَ بَيْنِ السَّمَاءِ وَجَابِ حَتَّى  
تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَا  
مُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَخْرَقَ الْحَبَابُ اسْتَجِيبْ لِدَعَائِهِ وَإِذْ لَمْ يَكُنْ عَلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَجِبْ لِدَعَائِهِ  
اس حدیث میں تین علل ہیں۔

ا۔ یہ حارث احمد عن علی کی روایت سے ہے۔

ب۔ شعبہ نے بیان کیا ہے کہ ابوالاسحق سبیعی نے حارث سے صرف چار حدیثیں سنی ہیں۔ یہ حدیث ان میں سے نہیں۔

ج۔ ثابت نے (جو ابوالاسحق سے ہی روایت کرتا ہے) اس حدیث کو حضرت علیؓ تک موقوفاً روایت کیا ہے۔

نسائی نے حضرت علیؓ کی حدیث کو اپنی اسناد کے ساتھ یوں روایت کیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ سَرَّ أَنْ يَكُنَّ أَلْأَوَى  
إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ  
اللَّهُمَّ جَلِّ صَلَواتَكَ وَبَرَكَاتَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ أَرْوَاحِهِ  
أَهْلَتِ الْمَوَئِيتِ دَفْنِيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَسْبُ جَيْدٍ  
جس شخص کو یہ پسند ہو کہ پورے پیمانوں کے ساتھ اُسے ابو طلحہ تو چاہیے کہ جب ہم اہل بیت پر درود پڑھے تو یوں پڑھے اللہم اجعل الخ

اس سند میں حبان بن یسار جو راوی ہے ابن حبان نے اُسے ثقہ کہا ہے۔ اور بخاری نے کہا ہے کہ آخر عمر میں اس کی عقل جاتی رہی تھی۔ ابوساتم رازی کا قول ہے



کہ وہ نہ قوی ہے نہ متروک۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ سے جس کا آخر میں ہونا بیان کیا جاتا ہے اس کی حدیث میں جو کچھ ہے وہ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں ایک اور علت ہے یعنی یحییٰ بن موسیٰ بن اسماعیل تبوذکی  
 نے عمرو بن عاصم کا خلاف کیا ہے۔ کیونکہ عمرو بن عاصم تو حبان بن یسار سے اپنی سند کو  
 علی مرتضیٰ تک پہنچاتا ہے۔ اور موسیٰ بن اسماعیل اسی حبان بن یسار سے روایت کرتا ہوا  
 اپنی سند کو ابو ہریرہؓ تک پہنچاتا ہے۔ ابو داؤد نے موسیٰ بن اسماعیل سے ہی روایت کی  
 ہے۔ اس میں ایک اور علت یہ ہے کہ عمرو بن عاصم تو حبان بن یسار کے بعد راوی کا نام حبان بن  
 بن طلحہ التخرامی بتاتا ہے۔ اور موسیٰ بن اسماعیل راوی کا نام عبید اللہ بن طلحہ بن عبید اللہ بن کریم  
 اور تاریخ بخاری و کتاب ابن ابی حاتم اور ثقات ابن حبان و تہذیب الکمال ابو الحجاج اتقی

میں بھی اسی طرح ہے۔ اب یا تو عمرو بن عاصم ہی کو راوی کے ناکامین وہم ہوا ہے اور یا وہ دونوں جدا جدا ہیں۔ مگر عبدالرحمن بن طلحہ مجہول ہے۔ اس حدیث کے سوا کہیں معروف نہیں۔ اور متقدمین میں سے کسی نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ عمرو بن عاصم سے گو بخاری و مسلم روایت کرتے اور حجت پکڑتے ہیں۔ مگر موسیٰ بن اسماعیل اس سے زیادہ حافظ ہے۔ اور اس سے

کی بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور متن سے اصلیت فردوس ہے۔ جس کا ذکر ہم نے کیا۔  
حدیث نہم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔ محمد بن اسحاق السراج نے اپنی سند کے  
ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ صحابہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے  
سوال کیا کہ حضور پر درود کیونکر بھیجیں۔ فرمایا کہ کہو۔ اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وبارک  
علی محمد وعلی آل محمد تک ما صلیت فیما کنت علی ابراہیم و آل ابراہیم فی العالمین  
اِنَّکَ حمید مجید رہا سایم وہ تم جانتے ہی ہو۔

یہ اسناد صحیح اور شرط شیخین پر ہے۔ اسے ابن مندہ نے روایت کیا ہے امام

شافعی رحمہ اللہ نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہے کہ سوال کے جواب میں فرمایا، کہو

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على آل محمد كما

بابت علیٰ ابراہیم لَمْ يَسْلَمْنَا عَلَىَّ یعنی پھر مجھ پر سلام کہو۔ ابراہیم جس سے یہ حدیث امام شافعی

روایت کرتے ہیں۔ ابن ابی یحییٰ اسلمی ہیں۔ قتائبی ہم اس کی منقست و فرد گزاشت پر بھی اس سے

حجت پکڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ابراہیم کا آسمان پر سے گرایا جانا اس کے بھٹلا نے سے

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26



مجھے گوارا تر ہے۔ امام مالکؒ و دیگر ائمہ میں سے اس میں تکلم کیا اور ضعف و ترک کا اشارہ کیا ہے۔ اور امام مالکؒ و احمد و یحییٰ بن سعید القطان اور یحییٰ بن معین و نسائی نے اس کے کذب کی مراثت کی ہے حافظ ابن عقیلہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ابی یحییٰ کی حدیث میں بہت نظر کی۔ وہ منکر الحدیث نہیں۔ ابواحمد بن عدی بھی اس قول سے اتفاق کر کے کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم کی بہت حدیثوں میں نظر ڈالی ان میں کوئی منکر نہیں ہاں شیوخ مجہول ہیں تو یہ ضعف ان میں اور ان کی بہت سے ہے۔ ابراہیم کی احادیث پر میں نے عبور کیا۔ تفتیش کی نظر دوڑائی لیکن ان میں کوئی منکر نہیں۔ محمد بن سعید اصیہانی بھی امام شافعیؒ کے ساتھ ابراہیم کی توثیق کرتے ہیں۔

واضح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کی احادیث ابو ہریرہؓ اور بھی ہیں۔ ایک روایت ہے جسے عشاوی نے اپنی اسناد کے ساتھ ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ قَبْرِي وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا  
يُبَلِّغُنِي وَكَفَى أَمْرِي نَاكَ وَالْآخِرَةَ وَكُنْتُ لَهُ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
شَهِيدًا وَ  
شَفِيعًا

جو شخص میری قبر کے پاس درود پڑھتا ہے  
اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر کر دیتا ہے۔ جو  
مجھے پہنچا دیتا ہے۔ اور (درود کا پڑھنا) اس  
شخص کے دنیا و آخرت کے کام کو کفایت دیتا  
ہے۔ اور قیامت کے دن میں اس کا شہید (گواہ)  
و شفیع ہوں گا۔

اس حدیث میں محمد بن موسیٰ یورادی ہے وہ محمد بن یونس بن موسیٰ کلبی ہے۔ جو  
متروک الحدیث ہے۔

ایک حدیث صالح موسیٰ توئمہ کی ابو ہریرہؓ سے ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا۔

مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا فَلَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ وَلَمْ يُصَلُّوا  
عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَانَ مَجْلِسُهُمْ  
عَلَيْهِمْ تَرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ شَاءَ عَفَا  
عَنْهُمْ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُمْ

کسی مجلس میں کوئی قوم ایسی نہیں بیٹھی جو ذکرِ خدا  
اور صلوٰۃ پر نہ کرے مگر یہ کہ وہ مجلس ان کے  
لیے قیامت کو حسرت ہوگی۔ خدا چاہے ان کو  
معاف کرے چاہے ان کو پکڑے۔



ترمذی نے اس کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا اور حسن بتلایا ہے پھر ایک اور سند سے بھی روایت کیا۔ اسماعیل بن اسحاق نے کتاب فضل الصلوٰۃ میں اور ابو داؤد و ترمذی نے سنن میں۔ ابن حبان نے صحیح میں اس کو روایت کیا ہے۔ ابن حبان کی شرط سند مسلم پر ہے۔ ابن حبان نے دوسری سند کے ساتھ یہ الفاظ روایت کئے ہیں۔

مَا تَقَدَّمُ مَقْعَدًا لَا يَدَا كُرُونِ اللَّهِ فِيهِ دُ  
يُسَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا  
كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
إِنْ دَخَلُوا الْجَنَّةَ بِثَوَابٍ ۝

یعنی جس مجلس میں ذکر خدا و صلوٰۃ نبی نہیں ہوا وہ  
ان لوگوں کے لیے قیامت کو حسرت کا سبب  
ہوگی۔ گو وہ ثواب کے لیے جنت میں ہی  
داخل ہو جاویں۔

یہ سند شرط شیخین پر ہے۔ حاکم نے اپنی سند کے ساتھ اس کو روایت کر کے سند کو شرط بخاری پر بتلایا ہے۔ مگر اس میں جائے شبہ ہے۔ کیونکہ ابراہیم بن حسن بن یزید کی روایت آدم بن ابی ایاس سے ہے اور یہ ضعیف ہے۔ اس میں تکلم کیا گیا ہے۔ اور علت اس میں یہ ہے کہ ابو اسحق جزری امش سے وہ ابی صالح سے وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے موقوف روایت کرتا ہے۔ اور شعبہ رحمۃ اللہ علیہ صالح مولى التومر سے روایت نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اہل کو بھی منع کرتے تھے۔ امام مالک کہتے ہیں۔ وہ ثقہ نہیں اس سے کچھ نہ لیا جائے۔ صحیحے کہتے ہیں وہ حدیث میں قوی نہیں۔ ایک بار کہا ثقہ نہیں۔ ایک بار کہا ثقہ ہے۔ سعدی کا قول ہے: "تنبیر ہو گیا تھا"

نسائی کہتے ہیں ضعیف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ صالح کے بارے میں حفاظ کے تین قول ہیں تبصر قول سب میں بہتر ہے۔ یعنی فی نفسہ تو وہ ثقہ ہے۔ مگر آخر عمر میں اسے تغیر ہو گیا تھا جس کا سماع اس سے قدیم ہے۔ صحیح ہے اور جس کا سماع آخر میں ہے اس میں کچھ (ضعف) و نقص موجود ہے۔ ابن ابی ذئب۔ ابن جریر۔ زیاد بن سعد کا سماع تو اس سے قدیم ہے اور مالک و ثوری نے اسے احتیاط کی حالت میں پایا ہے۔ یہ فیصلہ امام احمد کا ہے۔ کیونکہ ان کا قول ہے کہ جس نے اس سے قدیم سنا ہے۔ اس میں کچھ ڈر نہیں۔

واضح ہو کہ اسی حدیث کو سلیمان بن بلال نے بھی سہیل سے وہ اپنے باپ سے۔ اس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ مگر اس میں درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں۔ ابن ابی ادیس جو عبدالعزیز بن ابی حازم سے روایت کرتا ہے اور وہ سہیل سے۔ اس نے



بھی سلیمان بن بلال کی ہی متابعت کی ہے۔

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ ہے جسے اسماعیل نے کتاب الصلوٰۃ میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَسْلُوعًا عَلَىٰ قَانٍ صَلَاتُكُمْ عَلَىٰ نَمَكُوۡةٍ تَكْمَلُ قَالَ  
دَأْسُوا لِلّٰهِ اِلَى الْوَسِيْلَةِ قَالَ فَاِمَا حَدَّثَنَا  
اِمَّا سَأَلْنَا قَالَ الْوَسِيْلَةُ اَعْلَىٰ دَرَجَةٍ فِي  
الْجَنَّةِ لَا يَنَالُهَا اِلَّا الْمَاهِرُ الْجَلِيْلُ اَمْ يَجُوزُ  
اَكُوۡنَ ذَاكَ  
الرَّحِيْلُ ۝

مجموعہ درود بھجوتہارا درود پڑھنا تمہارے  
لیے سترائی اہل پاکیزگی ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ  
میرے لیے وسیلہ کا سوال کیا کرو۔ پھر خود  
ہی یا ہمارے سوال کرنے پر فرمایا، وسیلہ جنت  
میں ایک اعلیٰ درجہ ہے جو صرف ایک کو ہی ملیگا  
اللہ مجھے امید ہے کہ وہ شخص میں ہوں گا۔

ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو مستند میں روایت کیا ہے۔  
اسماعیل نے ایک یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اپنی مستند کے ساتھ روایت کی ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَسْلُوعًا عَلَىٰ اَنْبِيَاءِ اللّٰهِ  
مُسْلَمًا فَاِنَّ اللّٰهَ يَعْثُقُهُمْ مَّا  
بَعَثْنِي ۝

خدا کے نبیوں اور رسولوں پر درود بھیجا کرو۔  
کیونکہ ان کو بھی اللہ نے مبعوث کیا تھا۔ جیسا  
مجھے کیا ہے۔ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین

میں کہتا ہوں کہ سعید بن زید جو اس حدیث کا راوی ہے۔ حماد بن زید کا بھائی ہے یحییٰ  
بن زید نے اسے بہت ضعیف کہا۔ سعدی نے کہا یہ حجت ہے اور اس کی حدیث  
ضعیف ہے۔ نسائی نے کہا قوی نہیں مگر مسلم نے اس سے روایت کی ہے۔ اور  
امام احمد نے ان کے بارہ میں اچھا قول لیس بہ یاس کہا ہے۔ یحییٰ بن سعید اور بخاری  
نے اس کو ثقہ کہا ہے۔ رہے عمرو بن ہارون اور موسیٰ بن عبیدہ اور محمد بن ثابت جو اسی  
حدیث کے راوی ہیں۔ گو حجت نہیں مگر حدیث کے اور بھی شواہد ہیں۔ اور ایسی حدیث  
استشہاد کی صلاحیت رکھتی ہے۔

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ ہے جسے ترمذی نے روایت کیا کہ رسول کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا رِعْمَ اَنْفِ سَاحِلٍ ذِكْرَتُ  
ذلیل ہو وہ شخص جس کے سامنے میرا ذکر ہوا

حَدَّثَنَا فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى أَوْسٍ غَمَّ أَنْفُ رَجُلٍ  
دَخَلَ عَلَيْهِ رَأْمُضَانٌ ثُمَّ اسْتَلِمَ  
قَبْلَ أَنْ يُقْفَلَ لَهُ وَرَأْمُ غَمَّ أَنْفُ رَجُلٍ  
أَدْرَكَ عَيْنُ أَبَوَاهُ الْكِبَرُ فَلَمْ يَكْ خَلَا  
الْجَنَّةُ هـ

اس نے درود نہ پڑھے۔ ذلیل ہو وہ شخص  
جس نے رمضان پایا اور مہینہ ختم ہو گیا اور وہ  
بخشنا نہ گیا وہ شخص ذلیل ہو جس نے بڑھاپے  
میں ماں باپ کو پایا اور انہوں نے جنت میں  
اُسے داخل نہ کر دیا۔

امام ترمذی رح کہتے ہیں کہ اس باب میں جابر و انس سے بھی حدیث ہے۔ اودیر حدیث  
اسن سند سے حسن غریب ہے۔ اودیر یعنی بن ابراہیم راوی اسماعیل بن ابراہیم کا بھائی اور  
ثقة ہے۔ اودیر ہی ابن علیہ ہے۔

بعض اہل علم سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص کسی مجلس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک دفعہ درود پڑھ دے تو جو کچھ اس مجلس میں ہوا اس کے لیے کفارہ ہے۔ حدیث بالا حاکم نے مستدرک میں بھی روایت کیا ہے۔ عبدالرحمن بن اسحق جو ترمذی کی حدیث بالاکا راوی ہے۔ امام مسلم نے اس سے حجت پکڑی ہے۔ اور امام احمد نے اسے صالح الحدیث کہا ہے۔ مگر بعض نے اس میں کلام کیا۔ ابو داؤد نے وثقہ اور قدری المذہب "کہا ہے۔

خاصی اسماعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ اس حدیث کو یوں روایت کیا ہے۔

عن ابی هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال المنبر فقال آمين  
 آمين آمين قيل له يا رسول الله ما كنت تفعل هذا فقال قال لي جبريل  
 ما سمعنا أنت رجل دخل عليه رمضان ذكر يغفر له فقلت آمين ثم قال ما سمعنا أنت  
 عبدك أبو بكر أذا حدثت هذا الكبر لم يدخلك الجنة ه ثم قال ما سمعنا أنت عبد ذكرت  
 الجنة فكم يوميل عليك فقلت آمين ه (ترجمہ پہلے لکھا جا چکا)

کثیر بن زید جو اس حدیث میں ہے ابن حبان نے اس کی توثیق کر دی اور ابوزریرہ نے اُسے ممدوق کہا ہے۔ گو بعض نے اس میں کلام بھی کیا ہے ابن حبان نے اسی حدیث کو عن محمد بن عمرو عن ابی سلمہ عن ابی ہریرہ روایت کیا ہے۔ اور اس میں یہ ہے۔

مَنْ ذُكِرَتْ عَنْْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ  
فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ فَأَبْعَدَهُ

یعنی جس کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا  
ذکر ہوا اور اس نے ذرود نہ پڑھا۔ پھر وہ



اللَّهُ قُلْ آمِينَ قُلْتُ  
آمِينَ ۵

مر گیا اور دوزخ میں گیا اور خدا سے دودھ پڑا۔  
کیسے آمین میں نے کہا آمین

محمد بن عمرو جو اس وقت حدیث میں راوی ہے۔ بخاری و مسلم نے متابعات میں اس کی حدیث لی ہے۔ ابن تیمیہ نے اس کی توثیق ابن ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ حدیث میں جو رخم الف کا لفظ ہے جن کا ترجمہ دلیل لکھا گیا ہے۔ یہ بکسر فین مجہد ہے۔ تاک کا نفاک آلودہ ہونا اس کا لفظی ترجمہ ہے۔ ابن اعرابی فتح نہیں کرتا ہے۔ اور معنی دلیل ہونا۔ ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ ہے جسے امام مسلم نے صحیح میں روایت کیا ہے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَىٰ وَاحِدَةٍ  
مَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا ۵

جو نماز پر ایک بار درود پڑھتا ہے خدا اس پر  
دس رحمتیں بھیجتا ہے۔  
اس کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے اور صحیح میں ابن حبان نے روایت کیا ہے  
ترمذی نے حسن صحیح کہا۔ ابن حبان نے روایت کیا ہے۔  
مَنْ صَلَّى عَلَىٰ مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ كُتِبَ  
لَهُ بِهَا عَشْرُ حَسَنَاتٍ ۵

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ابن خزیمہ نے صحیح میں روایت کیا ہے۔ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ  
فَلْيَسْلِمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ حَسَنَاتٍ  
فَإِذَا خَرَجَ فَلْيَسْلِمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِن الشُّعْطَانِ ۵

اس کو ابن حبان نے بھی صحیح میں روایت کیا ہے۔

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے جسے حسین بن احمد صاحب جزاء المعروف نے سند  
کے ساتھ روایت کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
لَا تَجْعَلُوا يَوْمَئِذٍ مَسْجِدًا  
تَمِ اسْمُكُمْ كَوَقْرِينَ نَبَاؤُ الدِّينِ اُنْ مِنْ

۱۸۹۵۱

وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي حَيْثُ دُ  
صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي  
حَيْثُ مَا كُنْتُ ۝

نماز نوافل بھی پڑھا کرو اور میری قبر کو جہنم  
بناؤ دینی میلہ و عرس اس پر نہ کرو اور مجھ پر  
درود بھیجا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھے پہنچتا ہے  
خواہ تم کسی جگہ ہو۔

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جسے مسلم بن ابراہیم نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَنَّ اللَّهَ سَيَأْتِي مَنْ أَمْسَكَ  
إِذَا مَرَّ بِحَقِّي الذِّكْرُ تَالِ بَعْضُهُمْ  
بِبَعْضٍ أَقْدَمُ فَإِذَا دَعَى الْقَوْمُ أَصْوَابًا  
وَعَامَّةً فَإِذَا صَلُّوا عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَمْلُوءٌ مَعَهُمْ حَتَّى يَفْقَرُوا  
ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ طُوبَى  
لِمَنْ كَلَّمَ يَرْجُو  
مَغْفِرَةَ اللَّهِ ۝

کچھ ملانکہ ایسے ہیں جو پھر تھے رہتے ہیں جب وہ  
ذکر کے حلقوں میں پہنچتے ہیں تو براہم کہتے ہیں  
بیٹھ جاؤ۔ جب مجلس والے دعا مانگتے ہیں تو یہ  
آمین کہتے ہیں اور جب درود پڑھتے ہیں تو یہ بھی  
درود پڑھتے ہیں جب وہ فارغ ہو جاتے  
ہیں تو فرشتے آپس میں کہتے ہیں کہ یہ کیسے خوش  
نصیب ہیں کہ اسٹھ گھروں کو لوط ہاتھ ہے  
اور خدا نے ان کو بخش دیا ہے۔

اس حدیث کو ابوسعید القاص نے فوائد میں روایت کیا ہے۔

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جسے امام احمد بن حنبلہ نے اپنی اپنی اسناد کے  
ساتھ روایت کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ  
أَلَّا دَأَّ اللَّهُ إِلَيَّ نَفْسًا حَتَّى أَمَّا دَ  
إِلَيْهِ السَّلَامُ ۝

جو مسلمان مجھ پر سلام بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ  
اسے میری روح کو پہنچا دیتا ہے اور میں اس  
کے سلام کا خود جواب دیتا ہوں۔

اس حدیث کی اسناد صحیح ہے۔ یزید بن عبد اللہ جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے  
ہیں کہا میں نے اپنے شیخ سے دریافت کیا کہ کیا اس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سماع کیا ہے  
کہا وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو نہ پا سکا تھا یہ ضعیف ہے اور اس کے سماع ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں شامل ہے۔  
ابو ایوب نے کتاب الصلوٰۃ میں اپنی اسناد کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ  
حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کی ہے۔ فرمایا۔



مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدِ قَبْرِ سَمْعَةَ مَنْ  
صَلَّى عَلَى مَنْ بَعِثَ أَهْلَهُ ه  
جو مجھ پر میری قبر کے پاس درود پڑھتا ہے  
میں اُسے سن لیتا ہوں اور جو دوسرے پڑھتا  
ہے مجھے معلوم کرا دیا جاتا ہے۔

یہ حدیث بہت ہی غریب ہے۔

ایک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے جسے ابو نعیم نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْلِمُ عَلَى نَفْسِهِ فِي شَرْقٍ وَلَا فِي غَرْبٍ إِلَّا  
أَنَا وَمَلَائِكَتِي يَرُدُّونَ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
قَالَ نَمَاقَالُ بَلَّغُوا فِي جَنَّتِهِ وَغَيْرِهَا إِنَّهُ عَمَّا أَمْرِهِمْ مِنْ حِفْظِ الْجَوَارِ بِحِفْظِ الْبَحْرِ إِنَّ  
حافظ محمد بن عثمان کہتے ہیں کہ اس حدیث کو عمری نے وضع کیا ہے۔ بیشک حافظ

کا یہ قول صحیح ہے۔ اس حدیث کے لیے یہ سند جو بیان کی گئی ہے نہیں ہو سکتی۔

۱۔ بریدہ بن الحصیب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے حسن بن شاذان نے اپنی  
اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا کہ سلام تو حضور پر کرنے  
کو ہم جان گئے۔ درود کی کیفیت کیا ہے۔ فرمایا کہا کرو۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ مَسْأَلَتَكَ  
وَمَا سَأَلْتُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ تَمَّابَعْلَةً قَاهِلِيْ اِبْرَاهِيْمَ اَبْنِ مُحَمَّدٍ اَبُو دَاوُدُ جو حضرت بریدہ  
سے راوی ہے یہ یقین بن حارث الامی ہے۔ گو یہ متروک اور مطرح الحدیث  
ہے۔ مگر اس کی روایت کو شراہد میں لانا کچھ ضرور نہیں رکھتا۔

۱۱۔ سہل بن سعد ساعی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے طبرانی نے معجم میں اسناد کے  
ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا صَلَاةَ لَهُ وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ  
لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَا صَلَاةَ  
لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ  
يُحِبَّ الْاَنْصَارَ ه  
جن کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں۔ اور جو بسم اللہ  
نہ پڑھے اس کا وضو نہیں اور جو نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے اس کی نماز نہیں  
اور جو انصار سے محبت نہیں رکھتا اس کا  
درود نہیں۔

اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی عبدالمہسن بن عباس سے (جو ابی بن عباس کا بھائی  
ہے) روایت کیا ہے۔ ابی بن عباس سے گو امام بخاری نے صحیح میں جنت پکڑ لی ہے۔

گرام احمد و یحییٰ بن معین وغیرہ نے اُسے ضعیف بتلایا ہے۔ رہا عبدالمہسن اس کے اور کسی حدیث کے ترک پر اتفاق ہے۔ اگر یہ صورت ہو کہ عبدالمہسن اپنے بھائی سے کچھ پورا کر لیتا ہے تو اس کی حدیث میں کچھ ضرر نہیں۔ اور حدیث کا درجہ حسن سے کم نہیں۔ گو نیچے کے راویوں نے عبدالمہسن اور اس کے بھائی ابی میں غلطی کھائی ہو۔ جیسا کہ شبہ ہوتا ہے (واللہ اعلم) غرض یہ حدیث عبدالمہسن کی جانب سے معروف ہے۔ اور یہی اس میں علت قوی ہے۔

✓ سہل رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے جسے بغوی نے سند کے ساتھ روایت کیا۔ کہ ابو طلحہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ میرے ماور و پدر حضور پر نثار ہو جائیں آج تو چہرہ مبارک پر سرور نمایاں ہے۔ فرمایا ہاں۔ میرے پاس ابھی جبریل آئے تھے۔ کہ کیا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو آپ پر ایک بار درود پڑھے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس نیکیاں لکھے گا۔ دس گناہ معاف کرے گا۔ اور دس درجہ بلند فرمائے گا۔ ابن حبیب راوی کہتے ہیں۔ میں جانتا ہوں کہ ابو حازم نے یہ بھی کہا کہ فرشتے اس پر دس فودعائے رحمت کرتے ہیں۔

۱۲۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے حاکم نے مستدرک میں اسناد کے ساتھ بیان کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ (إِذَا تَشَعَّدَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَبِيدٌ) یعنی جب تم نماز میں تشدد پڑھو تو کہو کہ واصلہم صل علی محمد و آلہم صل علی ابراہیم و آلہم صل علی ابراہیم۔ مگر اس نصیح میں بظاہر نظر ہے۔ کیونکہ یحییٰ بن سباق اور اس کا شیخ عدالت و جرح میں غیر معروف ہے۔ بیہقی نے بھی سنن میں اس کو اسی طرح روایت کیا ہے۔ اور ابن حبان نے یحییٰ بن سباق کا ذکر کتاب الثقات میں کیا ہے۔

✓ ایک حدیث وہ ہے جسے دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ ابن ابی یلیٰ یا ابو معمر سے روایت کیا ہے کہ مجھے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تشدد سکھایا۔ کہتے تھے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا ہے۔ جیسا کہ آپ کو ہم قرآن سکھایا کرتے تھے۔ الْحَيَّاتُ لِلَّهِ وَالْمُسْكَوَاتُ وَالْمُحَيَّاتُ أَلَسْأَلُكُمْ عَنْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ مَا حَمَلَهُ اللَّهُ دُبُكَاةَ السَّلَامِ عَلَيْنَا وَمَعَالِي عِبَادِ اللَّهِ الْمُصَالِحِينَ أَشْفَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْفَدُ أَنْ



اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدًا وَرَسُولًا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ  
اَنْتَ حَسْبُ مُحَمَّدًا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيْنَا مَعَهُم اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا  
بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اَنْتَ حَسْبُ مُحَمَّدًا اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَيْنَا مَعَهُم صَلَوَاتُكَ اَللّٰهُمَّ صَلَوَاتُكَ اَللّٰهُمَّ  
عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْكَافِي السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَحَسْبُ اَللّٰهُمَّ وَبَرَكَاتُهُ !

راوی کہتا ہے کہ مجاہد کہتے تھے کہ جب نمازی نے یہ علی عباد اللہ القالین  
کہا تو تمام زمین و آسمان والوں کو سلام کر دیا۔

اس حدیث میں علت یہ ہے کہ اس میں عبد الوہاب بن مجاہد راوی ہے۔ جسے یحییٰ  
بن معین و دارقطنی وغیرہ نے ضعیف بتلایا ہے۔ حاکم کہتے ہیں کہ عبد الوہاب اپنے باپ  
سے بہت سی احادیث موصوفہ روایت کرتا ہے۔ دوسری علت اس میں یہ ہے کہ ابن  
مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد محفوظ ہے۔ جو اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدًا وَرَسُولًا ! تک ہے  
اور پھر ان سے موقوف و مرفوع طریق پر یہ بھی روایت ہے کہ اتنا پڑھنے سے نماز  
پوری ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد خواہ تو کھڑا ہو جا خواہ بیٹھا رہ۔ واضح ہو کہ اس روایت کا  
موقف ہونا مشابہ واضح ہے۔

ایک حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ ہے جسے محمد بن محمد بن الروزی نے اپنی  
اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
سَمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى فَلَا دِيْنَ لَهُ ! جو مجھ پر درود نہیں پڑھتا اس کا دین نہیں۔

ترمذی نے اپنی جامع میں اسناد کے ساتھ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِنَّ اَدْنٰى النَّاسِ بِى يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
اَكْثَرُهُمْ عَلٰى  
صَلَاةٍ !  
قیامت کے دن سب لوگوں سے مقدم  
اور ادنیٰ مجھے وہ ہوگا جو مجھ پر زیادہ درود  
پڑھتا ہوگا۔

ترمذی نے اس کو حسن غریب کہا ہے۔ ابن حبان نے صحیح میں ہزار نے مسندیں  
اور لغوی نے بھی اس کو اپنی اپنی سند سے روایت کیا ہے۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث کو ابن ماجہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت  
کیا ہے۔ کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جب تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا کرو تو اسے

ستوار لیا کرو۔ شاید وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا جاوے۔ لوگوں نے کہا ہم کو سکھادیں گے۔ کہایوں پڑھا کرو۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَواتَكَ وَسَحتَكَ وَبَرَکاتَكَ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرسلینَ وَامامِ الْمُتَّقینَ وَخاتَمِ النَّبِیِّینَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ اِمَامِ الْخَیْرِ وَقَائِدِ الْخَیْرِ وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ اللَّهُمَّ اَبْعَثْهُ مَقامًا مَحْمودًا۔ یَغْیْطُ بِهِ الْاَقْلُونَ مَا لَا حِزْوَنَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلٰی اَھْلِ بَیتِ مُحَمَّدٍ کَمَا مَلِیتَ عَلٰی اِبراهیمَ اِنَّکَ حَمِیدٌ جَبَّارٌ

ابن سعد رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث نسائی میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

✓ اِنَّ اِلٰهَیَّ مَلَائِکَتَہُ سَیَّاحِیْنَ یَبْخُرونَ عَنِّ اَمَّی السَّلَامَ! کچھ فرشتے ایسے ہیں جو گھومتے رہتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھ کو پہنچا دیتے ہیں۔

اس کی اسناد صحیح ہے۔ اور ابن حبان نے بھی صحیح میں اپنی سند سے اس کو روایت کیا ہے۔

۱۳۔ فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جسے امام احمد نے اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سنا جو نماز میں دعا مانگتا تھا نہ اللہ کی حمد کرتا تھا۔ نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی۔ پھر اُسے بلایا۔ پھر اسی کو یا اہد کو (مخاطب کر کے)

فرمایا۔ اِذَا صَلَّی اَحَدُکُمْ فَلِیَبْدُ بِتَحْمِیدِیَّ وَ الشَّانِ عَلَیَّ ثُمَّ یَقُلُّ عَلٰی النَّبِیِّ صَلِّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ ثُمَّ یَدْعُوْا بَعْدَ بِشَائِہِ! جب تم نماز پڑھو۔ پہلے حمد و ثنا کرو۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجو۔ پھر جو چاہو دعا مانگو۔

ابوداؤد کے بھی یہی لفظ ہیں۔ نسائی وابن خزیمہ وابن حبان نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

۱۴۔ ابی طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث مسند احمد میں ہے۔ کہ ایک صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاکیزہ نفس اعلیٰ چہرہ مبارک پر بشارت و بشارت نظر آتی تھی۔ عرض کیا گیا کہ آج حضور ایسے معلوم ہوتے ہیں فرمایا۔ اَجَلْ اَتَانِیْ اَبَتْ مَسْنُ مَرَبَیْ



عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ  
أُمَّتِكَ مَلَاةٌ كُتِبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا  
عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَخُفِّعَتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ  
وَنُفِّعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَنَادَى

عَلَيْهِ

مِثْلَهَا ط

ہاں۔ پروردگار کا فرستادہ میرے پاس آیا  
کہا آپ کی امت میں سے جو آپ پر ایک بار  
درود پڑھے گا۔ خدا اس کے لیے دس نیکیاں  
لکھے گا اور دس بدیاں محو کرے گا اور دس درجے  
اس کے بلند فرمائے گا۔ اور ویسا ہی جواب  
بھی اس کو دے گا۔

سند

دوسری سند کے ساتھ بھی اس کو روایت کیا ہے اس میں یہ ہے کہ فرشتہ نے آکر کہا۔  
پروردگار فرماتا ہے کہ جو کوئی آپ پر ایک دفعہ درود پڑھے تو خدا اس پر دس رحمتیں بھیجے  
گا۔ اور جو ایک بار سلام بھیجے اس پر دس بار سلام بھیجے گا۔ کیا آپ اس پر غور نہیں؟ فرمایا  
ہاں۔ نسائی نے اور صحیح میں اور ابن حبان نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

۱۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے نسائی نے اپنی سند کے ساتھ روایت  
کیا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ ذَكَرَ هَذِهِ فَلْيُصَلِّ عَلَيَّ  
وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ عَشْرًا ط

جس کے سامنے میرا نام آئے اسے درود پڑھنا  
چاہیے اور جو شخص ایک بار مجھ پر درود پڑھتا  
ہے خدا اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔

دوسری سند کے ساتھ یوں روایت کیا ہے۔ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَلَاةٌ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا  
مَلَاةٌ وَاحِدَةً بِهَا عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَنُفِّعَ بِهَا عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَنَادَى (ترجمہ پہلے گزر چکا ہے)  
امام احمد نے مسند میں اور ابن حبان نے صحیح میں اپنی اپنی سند کے ساتھ اس کو روایت  
کیا ہے۔ علت اس میں یہ ہے۔ جس کی طرف نسائی نے کتاب کبیر میں اشارہ کیا ہے کہ یونس  
بن اسحاق دو طرح پر روایت کرتا ہے۔ یزید بن ابی مریم سے وہ حسن سے وہ انس بن مالک  
سے۔ دوسرے یزید بن ابی مریم خود انس بن مالک سے۔ لیکن یہ علت اس حدیث کے لیے  
کچھ قدرح نہیں۔ کیونکہ حسن اور یزید دونوں کو انس بن مالک سے اس حدیث کا سماع ہے۔ ابن  
حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں یزید سے ہی روایت کی ہے۔ جس میں یزید نے  
اپنی سماع کی صراحت کر دی ہے۔ پس ممکن ہے کہ یزید نے اس حدیث کو حسن سے بھی  
سنا ہو اور دونوں طرح روایت کر دی ہو۔ جیسا کہ خود اس نے بیان کر دیا ہے۔ یا اس پر یہ

احتمال اب تک باقی ہے کہ یہ حدیث بعینہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہو جسے انس رضی اللہ عنہ نے ارسال کے ساتھ روایت کیا ہو۔ جیسا کہ اسماعیل بن اسحاق کی روایت سے واضح ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت کرتے ہیں۔ ایک حدیث انس رضی اللہ عنہ کی ابن الغازی نے روایت کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمٍ أَلْفَ مَرَّةٍ لَحَدَّثْتُ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنْ الْجَنَّةِ  
جو کوئی ہزار دفعہ روزانہ درود پڑھ لیتا ہو۔ وہ نہ مرے گا۔ جب تک اپنا مقام جنت نہ دیکھ لے گا۔

حافظ ابو عبد اللہ المقدسی نے کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ میں اس کو بحر حکم بن عطیہ کی روایت کے نہیں پہچانتا۔ دارقطنی نے کہا ہے کہ حکم بن عطیہ نے ثابت سے ایسی احادیث روایت کی ہیں جن کی متابعت نہیں کی جاتی۔ امام احمد کا قول ہے کہ اس کی روایت میں کچھ ڈر نہیں ہے البتہ ابو داؤد طیالسی نے اس سے احادیث منکر روایت کی ہیں۔ کہتے ہیں کہ یحییٰ بن معین نے اسے ثقہ کہا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جو حدیث بھی سند کے ساتھ روایت کی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر چڑھنے اور تین بار آمین پکارنے کا ذکر ہے۔ (یہ حدیث پہلے لکھی جا چکی ہے) اسی حدیث کو ابو بکر شافعی نے بھی انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں سلمہ بن وردان ہے جو لین الحدیث ہے۔ گو اس کے بارہ میں کلام کی گئی ہے۔ مگر وہ ایسا نہیں جس کی حدیث چھوڑ دی جائے خصوصاً ایسی حدیث جس کے لیے شواہد موجود ہیں اور دوسری طرح سے بھی معروف ہے۔

انس رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے جسے ابو یعلیٰ مومنی نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا مِنْ عَبْدٍ يَتَمَتَّعُ بِثَلَاثِينَ يَسْتَقْبِلُ  
أَوَّلَ مَمَاتٍ (الْآخِرَ مَمَاتٍ) وَيُصَلِّيَانِ  
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحَرَّ  
يَتَقَرَّ وَاحْتَى يَغْفِرَ لَهَا ذُنُوبَهَا مَا تَقَدَّمَ مِنْهَا وَمَا آخَرَهَا  
جو دو دوست آپس میں تیس تیس سال تک اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھیں وہ جدا ہوں گے ایسی حالت میں کہ ان کے اگلے پچھلے گناہ بخشے گئے ہوں گے۔



انس رضی کی ایک حدیث وہ ہے جسے ابن ابی عامر نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
 مَسُوا عَلَى نَانَ الْمَلَوَةِ عَلَى كَفَّارَةٍ  
 تَكُمُ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاتِ اللَّهِ  
 عَلَيْهِ ۝  
 مجھ پر درود بھیجا کرو۔ یہ تمہارے لیے کفارہ  
 ہے جو مجھ پر درود بھیجتا ہے خدا اس پر رحمت  
 بھیجتا ہے۔

ابن شاہین نے بھی اس کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

انس رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث وہ ہے جسے ابن..... نے روایت کیا ہے۔  
 ...أَلْفَ مِائَةٍ كَرِيْمَةٍ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ۝  
 یہ حدیث دوسرے طریق سے آگے  
 آئے گی۔

۱۶۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے انس رضی بن مالک نے روایت کیا ہے  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم باہر کو تشریف لے گئے۔ آپ کے ساتھ جانے والا کوئی نہ  
 تھا۔ عمر رضی گھبرائے۔ اور پانی کا لوٹا لے کر پیچھے ہو لیے۔ دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم گھاس پر سجدہ میں پڑے ہوئے ہیں۔ عمر رضی دوڑ بہٹ گئے۔ اور آنحضرت  
 کے پچھلے طرف بیٹھ گئے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک اٹھایا  
 تو فرمایا۔

أَحْسَنَتْ يَاعَمْرُ حَتَّى وَجَدْتَنِي سَاجِدًا  
 فَتَخَيَّتُ حَتَّى أَتَا جِبْرِيلُ أَمَّا نِي فَقَالَ  
 مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ وَاحِدَةً صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَهَذَا عَشْرُ  
 دَهَائِكَ ۝  
 عمر تو نے خوب کیا کہ مجھے سجدہ میں دیکھ کر دوڑ  
 بہٹ رہا۔ جبریل میرے پاس آئے تھے اور  
 کہتے تھے جو آپ پر ایک دفعہ درود پڑھے  
 گا خدا اس پر دس رحمتیں بھیجے گا۔ اور دس درجے  
 اس کے بلند فرمائے گا۔

اس حدیث کو عمر فاروق رضی کی حدیث بھی کہہ سکتے ہیں۔ اور انس رضی بن مالک کی بھی لیکن  
 عمر فاروق رضی کی جانب سند دوسرے سے ہے۔ اول سیاق سے ظاہر ہے کہ انس رضی اس وقت  
 حاضر نہ تھے۔ دوسرے قاضی اسماعیل نے جو روایت کی ہے۔ اس میں اوس بن سعد ثانی حضرت

عمر سے ہی روایت کرتا ہے۔ حضرت انس کا اس میں واسطہ نہیں۔ لیکن اس دوسری سند پر نظر کرنے سے پہلی سند میں علت معلوم ہوتی ہے۔ مگر یہ کوئی علت نہیں۔ کیونکہ سلمہ کا دونوں سے سماع ہے۔ ابو بکر اسماعیلی نے کتاب مسند عمر میں ایک روایت وہ بیان کی ہے جو پہلی حدیث کے موافق ہے۔ یعنی انس بن مالک نے مذکورہ بالا قصہ بیان کیا۔ اور دوسری روایت وہ بیان کی ہے۔ جس میں سلمہ نے اس حدیث کو مالک بن اوس۔ اور انس بن مالک دونوں سے سنا بیان کر دیا ہے۔ پھر فضل بن دین کی وہ سند بیان کی ہے جس میں سلمہ نے دونوں سے سنا ظاہر کر دیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث وہ ہے جسے ابن شاہین نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ صَلَّى اللَّهُ بِهَا عَشْرًا تَقِلُّ عَلَيْهِ دَعْوَةٌ عَلَى مَنْ  
الصلوة أَوْلَىٰ كَثْرَةً

جو شخص ایک بار مجھ پر درود پڑھتا ہے خدا اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ اب اس کے بعد خواہ کوئی درود کم پڑھا کرے یا زیادہ۔

ایک حدیث عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی وہ ہے جسے ترمذی نے اپنی جامع میں موقوف روایت کیا ہے۔

إِنَّ الدَّعَاءَ مَوْثُوتٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ  
الْأَرْضِ لَا يَفْعَلُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّىٰ تَصِلَ  
عَلَىٰ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دعا زمین و آسمان کے اندر ٹھہرا دی جاتی ہے  
ذرا بھی اس میں سے اوپر نہیں جاسکتی جب تک  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھا جائے۔

اسمعیلی نے اس سے اتم طور پر روایت کی ہے۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو مسلمان  
کھلی زمین پر جا کر منیٰ کی دو رکعتیں پڑھے اور پھر یوں کہے۔

اللَّهُمَّ أَصْبَحْتُ عَبْدَكَ عَلَىٰ عَهْدِكَ  
وَدَعْدِكَ خَلَقْتَنِي وَلَكَ شَيْءٌ  
أَسْتَغْفِرُكَ لِدَيْتِي فَإِنِّي قَدْ أَتَيْتُكَ  
ذُنُوبِي وَأَحَاكُمْتُ بَيْنِي وَالْآنَ تَغْفِرْهَا  
فَاغْفِرْ لِي  
يَا رَحِيمُ

الہی تیرے بندہ تھے صبح کی تیرے عہد اور تیرے  
وعدہ پر۔ تو نے مجھ کو پیدا کیا اور میں کوئی شے  
نہ تھا۔ میں تجھ سے اپنے گناہ کی بخشش مانگتا ہوں  
کیونکہ گناہوں نے مجھ کو دشواری میں ڈال دیا۔ اب گھیر  
لیا ہے کوئی راہ نہیں رہا، بجز اس کے کہ تو مجھے  
بخش دے۔ پس اے رحمن مجھے بخش دے۔



اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ بیٹھے ہوئے اس کے گناہ بخش دیتا ہے۔ گودہ کف دریا کے برابر ہوں۔ ایک اور روایت ہے: حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھ سے ذکر کیا گیا ہے کہ دعا زمین و آسمان کے اندر پھرا دی جاتی ہے بلند نہیں ہوتی جب تک درود ساتھ نہ ہو۔ ایک اور روایت ہے: حضرت عمرؓ نے فرمایا اعمال باہم نحر کرتے ہیں۔ اور صدقہ کہتا ہے کہ میں سب سے افضل ہوں۔ فرمایا جو مسلمان اپنے مال میں سے زکوٰۃ کو دیتا ہے اس کے لیے جنت کے دربان مبادرت کرتے ہیں۔

اسماعیل کا قول ہے کہ صلوٰۃ فضیلت اور صدقہ کی احادیث تو موقوف ہیں اور باقی برابر ہیں۔ مطلب یہ کہ نماز اور اعمال کی احادیث کے مرفوع ہونے کا بھی احتمال ہے۔ اور وقف کا بھی۔ اور حدیث ضعیف تو معاذ بن حارث کی سند سے مرفوع بھی مروی ہوئی ہے مگر رفع ثابت نہیں ہوا اور موقوف اشبہ ہے (واللہ اعلم)

انس رضی اللہ عنہ کی حدیث جسے عمرؓ کی حدیث لکھا گیا ہے اسے طبرانی نے بھی روایت کیا ہے مگر طبرانی نے لکھ دیا ہے کہ اس سند میں جو عبید اللہ بن عمرو ہے اس سے صرف یحییٰ بن ایوب روایت کرتا ہے اور پھر اس سے روایت کرنے میں بھی عمرو بن طارق اکیلا ہے۔

۱۷۔ عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے ابیہ احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ کہتے ہوئے سنا۔ آپ فرماتے تھے۔

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ لَمْ تَنْزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّيْ عَلَيْهِ مَا صَلَّى عَلَى فَيَقْبَلُ عَمَلُهُ مِنْ ذَا لِكَ أَذِلُّ مِنْكَ ۚ

جو کوئی مجھ پر درود پڑھتا ہے فرشتے اس کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ درود خوانی میں رہتا ہے۔ اب بندہ کو اختیار ہے کم پڑھے یا زیادہ)۔

اس کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ یہ الفاظ روایت کئے ہیں۔

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَاكَرًا أَوْ قَبْرًا ۚ

جو مجھ پر درود پڑھتا ہے خدا اس پر رحمت بھیجتا ہے اب تم زیادہ پڑھو۔ یا کم)۔

عاصم بن عبد اللہ بن عاصم جو سند روایت امام احمد میں ہے اور عبد اللہ بن عمر العمری جو عبد الرزاق کی سند میں۔ گو ان دونوں کی حدیث میں کچھ ضعف ہے مگر حدیث کا ان دو مختلف وجوہ سے مروی ہونا دلالت کرتا ہے کہ حدیث کی اصلیت مزور ہے۔ اور یہ حسن کے درجہ کو ملنے سے کم نہیں۔ (واللہ اعلم)

۱۸۔ عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے مسند میں امام احمد نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے میں حضور کے پیچھے ہو لیا۔ آپ ایک تختان میں داخل ہوئے۔ وہاں آپ نے ایک لمبا سجدہ کیا حتیٰ کہ مجھے یہ اندیشہ ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا نے وفات دی۔ میں دیکھنے کے واسطے آگے بڑھا حضور نے سر اٹھایا اور فرمایا: عبد الرحمن تجھے کیا ہو گیا؟ میں نے اپنا

اندیشہ عرض کیا فرمایا۔

اِنَّ جِبْرَائِيْلَ قَالَ لِيْ اَلَا بُشِّرْ اَنْ  
اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُوْلُ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ  
مَلَيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ  
عَلَيْهِ ۝

جبریل نے مجھ سے کہا کیا میں آپ کو خوشخبری نہ سناؤں؟ اللہ پاک فرماتا ہے جو آپ پر درود پڑھے گا میں اس پر رحمت بھیجوں گا۔ جو آپ پر سلام بھیجے گا۔ میں اس پر سلامتی بھیجوں گا۔

دوسری سند میں اتنا زیادہ ہے کہ

سَجَدْتُ لِلّٰهِ شُكْرًا ۝

یعنی میں نے سجدہ شکر اللہ تعالیٰ کا ادا کیا۔

حاکم نے اس کو مستدرک میں اپنی سند کے ساتھ روایت کر کے صحیح الاسناد بتلایا ہے

ابن ابی الدنیا نے اپنی سند کے ساتھ ابن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور اس میں طول دیا۔ میں نے اس بارہ میں عرض کیا تو فرمایا۔

اِنِّيْ سَجَدْتُ لِهٰذَا الشَّجَرَةِ شُكْرًا  
لِلّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَا اَبَا فَنِيْ اُمَّتِيْ فَاَمَّهٗ  
مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَوةً صَلَّى اِلَیَّ اَللّٰهُ عَلَيْهِ  
بِمَا عَشَرًا ۝

میں نے یہ سجدہ شکرانہ کا اللہ تعالیٰ کی جناب میں کیا تھا کہ اس نے میری اُمت کے بارہ میں برابر زانی فرمایا کہ جو کوئی شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا خداوند پاک اس پر دس رحمتیں بھیجے گا۔



موسٰی بن عبیدہ جو اس حدیث کی سند میں ہے۔ گو اس کی حدیث میں کچھ ضعف ہوتا ہے تاہم یہ حدیث حدیث بالا کے لیے شاہد ہے۔ بغوی نے بھی اپنی سند کے ساتھ پہلی حدیث کے موافق روایت کی ہے اس کے آخر میں ہے کہ ”میں نے اسی لیے سجدہ کیا“

۱۹۔ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے عبد الحمید نے سند میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ابی بن کعب کہتے ہیں کہ جب رات کا چہارم گزر جاتا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے اور فرماتے۔ لوگو ذکر خدا کرو۔ ذکر خدا کرو۔ جَاءَتِ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُنَا السَّادُكَةُ۔ جَاءَتِ الْمَوْتُ بِأَيِّهِ جَاءَتِ الْبَاقِيَةُ میں نے عرض کی اے اللہ کے رسول میں حضور پر درود پڑھا کرتا ہوں۔ فرمائیے درود کی کیا مقدار رکھوں۔ یعنی اور وظیفوں کے مقابل میں) فرمایا جس قدر تو چاہے۔ عرض کیا ایک چہارم ۱۴ فرمایا جتنا تو چاہے۔ اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے۔ عرض کیا نصف ۷ فرمایا جتنا تو چاہے اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے۔ عرض کیا دو تہائی ۱۴ فرمایا جتنا تو چاہے۔ اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میں تمام (وقت کو) آپ کے درود کے لیے کروں گا۔ فرمایا۔

ایسی حالت میں وہ تیرے مقاصد کے لیے کفایت کرے گا۔ اور تیرے گناہوں کو بخش دے گا۔

اِذَا يَكْفِي هَمَّكَ  
وَيَغْفِرَ لَكَ  
ذَنْبَكَ

ترمذی و امام احمد و حاکم رحمہ نے بھی اس کو اپنی اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔ عبد الرحمن بن محمد بن عقیل جو عبد الحمید کی سند روایت میں ہے۔ اس سے امہ کبار مثل حمیدی و احمد و اسحق و علی و ترمذی وغیرہم نے حجت پکڑی ہے۔ اور ترمذی نے اس ترجمہ کو کبھی صحیح کبھی حسن کہا ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ سے اس حدیث کی تفسیر پوچھی گئی۔ کہا ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اپنے لیے کچھ دعا کرتے تھے۔ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اس دعا میں سے چہارم یا نصف یا دو ٹکٹ کو درود بنا لوں۔ اور کل کو درود بنا لینے کے اظہار پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب تیرے مقاصد کے لیے کفایت اور تیرے گناہوں کے

یہ مغفرت نہ ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے خدا اس پر دس بار رحمت کرتا ہے اور خدا کی رحمت مطالب کی کفایت کنندہ۔ اور گناہوں کی بخشندہ ہے۔ یہ معنی ہیں حدیث کے۔

۴۰۔ اوس بن اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا۔

مَنْ أَتَمَّلَ أَيَّامَكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ نَبِهَ خَلَقَ  
اللَّهُ آدَمَ وَنَبِهَ نُوحًا وَنَبِهَ النَّفْثَةَ  
فِيهِ النَّفْثَةُ فَاتَّكُرُوا عَلَى مِنَ الْقَبُولَةِ  
نَبِهَ ثَانٍ مَلَأْتُكُمْ مَعْرِضَةً عَلَى  
تَأْتُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَعْرِضُ  
عَلَيْكَ مَلَأْتُكَ وَتَأْتِي أَمَّتْ يَغْنَى وَقَدْ  
بَلَيْتَ نَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ  
يَحْكُمُ عَلَى الْأَمْرِ أَنْ تَأْكُلَ الْجَسَادَ  
الْكَتَبِيَّةَ ۝

دنوں میں بہتر جمعہ کا دن ہے اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے۔ اسی دن انشغال کیا۔ اسی دن نغمہ ہے۔ اسی دن صفت۔ تم اس دن مجھ پر درود پڑھا کرو۔ کیونکہ تمہارا درود میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ جب حضور مٹی ہر جاویں گے تو ہمارا درود کیونکر حضور کے پیش ہو سکے گا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے اجسام کو حرام کر دیا ہے۔ زمین ان کے جسم کو نہیں کھا سکتی۔

امام احمد والوداؤد و نسائی و ابن ماجہ اور ابن حاکم نے صحیح میں۔ اور حاکم نے مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے۔ اور سب کی روایت میں حسین الجعفی ہے۔ حفاظ نے اس میں یہ علت بیان کی ہے کہ حسین جعفی عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے وہ ابی الاشعث صنعانی سے وہ حضرت اوس سے روایت کرتے ہیں۔ بظاہر تو جو شخص اس اسناد کو دیکھے گا اس کی صحت میں شک نہ کرے گا۔ کیونکہ اس کے راوی ثقہ اور مشہور ہیں جن کی احادیث کوائمہ نے قبول کیا ہے۔ مگر علت اس میں یہ ہے کہ حسین جعفی کو عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے سماع نہیں ہوا۔ اس کو عبدالرحمن بن یزید بن تمیم سے سماع ہے اور اسے صحت نہیں سمجھا۔ حسین جعفی نے جب اس حدیث کو روایت کیا ہے تو اپنے راوی کے جہد کے نام میں غلطی کیا گیا اور بن تمیم کہنے کے بجائے بن جابر کہہ گیا۔ جس کو حفاظ نے ظاہر کر دیا اور تنبیہ کر دی۔

بخاری نے تاریخ کبیر میں کہا ہے کہ عبدالرحمن بن یزید بن تمیم الشامی کچھول سے روایت



کرتا ہے۔ ولید بن مسلم نے اس سے سنا ہے۔ اس کے پاس مناکیر بن سیدہ وہ ہے جس سے ابواسامہ اور حسین جعفی روایت کرتے ہیں۔ اور دونوں نے اس کا نام بن یزید بن جابر کہا اور اس کے نسب میں غلطی کھائی ہے۔ حالانکہ صحیح بن یزید بن تمیم ہے۔ اور یہ ضعیف ہے غلطی کتنے ہیں کو فیوں نے عبدالرحمن بن تمیم کی احادیث کو عبدالرحمن بن جابر سے روایت کیا ہے۔ مگر اس بارہ میں ان کو وہم ہوا۔ اور ان احادیث کے حمل میں بھی۔ حافظ موسیٰ بن ہارون کہتے ہیں۔ ابواسامہ نے عبدالرحمن بن جابر سے روایت کی ہے مگر اس کا وہم ہے وہ تو ان سے ملا بھی نہیں وہ عبدالرحمن بن تمیم سے ملا۔ مگر اسی کو بن جابر سمجھ گیا۔ ابن تمیم ضعیف ہے۔ اور اس کے ضعف کی طرف ایک سے زیادہ حافظوں نے اشارہ کیا ہے۔

اس تعلیلی کا جواب پچند وجوہ ہے۔

حسین جعفی نے بن جابر سے سماع کی خود مصراحت کر دی ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ جب اس نے سماع کی خود مصراحت اپنی روایت میں کر دی ہے تو یہ خیالی کہ جس سے یہ روایت کرتا ہے دراصل بن تمیم تھا اور حسین نے اپنی غلطی سے اسے بن جابر سمجھ لیا تھا بالکل بعید ہے۔ کیونکہ یہ امر حسین پر مشتبہ نہ ہو سکتا تھا جب کہ یہ صاحب علم و نقد ہے اور دونوں سے سماع بھی رکھتا ہے، اس کے جواب میں اگر کوئی شخص ابوسامہ کی کتاب اللیل کو پیش کرے۔ جس کے یہ الفاظ ہیں کہ

”میں نے اپنے والد سے سنا ہے کہ اہل عراق میں سے میں نے کسی

کو نہیں سنا جو عبدالرحمن بن جابر سے روایت کرتا ہو۔ ابواسامہ اور حسین جعفی جس سے روایت کرتے ہیں وہ ایک ہی شخص یعنی بن تمیم ہے۔ کیونکہ ابواسامہ نے

عبدالرحمن بن جابر کی روایت سے پانچ یا چھ احادیث منکر کی بیان کی ہیں

اور یہ ہرگز احتمال نہیں ہو سکتا۔ کہ ابن جابر جیسا شخص ایسی احادیث کی روایت

کرے۔ یہی حسین جعفی کی روایت کردہ حدیث افضل الايام الحدیث ہے۔ جس کو

وہ بن جعفر سے روایت کرتا ہے۔ یہ بھی حدیث منکر ہے۔ میں نہیں جانتا کہ

حسین کے سوا کسی اور نے روایت کیا ہو۔ یہ یاد رہے کہ عبدالرحمن بن تمیم کا

پوتا تو ضعیف الحدیث ہے۔ اور عبدالرحمن بن جابر کا پوتا ثقہ ہے۔

اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ حسین جعفی اور ابواسامہ کے سماع ابن جابر میں گفتگو کی گئی ہے۔ ابواسامہ کے سماع عن ابن جابر کا انکار تو اکثر اہل حدیث نے کیا ہے تہذیب میں حافظ ابوالجراح النری نے لکھا ہے کہ ابن نمیر نے ابواسامہ کا ذکر کیا کہ جس ابن جابر سے یہ روایت کرتا ہے یہ مشہور ابن جابر نہیں۔ میرے پاس ذکر ہے کہ ایک اور شخص ابن جابر کے نام سے مشہور تھا۔ یعقوب نے کہا یہی ٹھیک ہے وہ (در اصل) بن تمیم تھا۔ ابواسامہ اس کے پاس داخل ہوا اس سے احادیث لکھ کر روایت کی۔ حالانکہ وہ ابن جابر کے نام سے معنی مشہور ہی تھا۔ یعقوب کہتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ ابن نمیر نے ابواسامہ کو گویا یہ اتہام دیا ہے کہ اس نے اپنی غلطی کو معلوم بھی کیا۔ مگر پھر قائل کیا۔ ابن نمیر نے یعقوب سے کہا۔ کیا تم اس کی روایت کر نہیں دیکھتے جو تمام صحاح کے جسے اہل شام اور اصحاب ابن جابر نے روایت کیا ہے کسی سے نہیں ملتی۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ میں نے حسین جعفی کے برادر زادہ محمد بن عبدالرحمن سے عبدالرحمن بن یزید بن جابر کا سوال کیا۔ کہا کہ وہ میں عبدالرحمن بن یزید بن نمیم بھی آیا۔ اور عبدالرحمن بن یزید بن جابر بھی۔ اور اس سے کچھ زیادہ بعد عبدالرحمن بن یزید بن جابر پھر کو ذرا آیا۔ مگر جس شخص سے ابواسامہ روایت کرتا ہے۔ وہ ابن جابر نہیں بلکہ ابن تمیم ہے۔

ابن ابی داؤد کہتے ہیں کہ ابواسامہ نے ابن مبارک سے انہوں نے ابن جابر سے سنا ہے اور یہ دونوں ابن مبارک و ابن جابر مکحول سے روایت کرتے ہیں۔ ابن جابر (غیر مشہور) بھی دمشق ہے۔ جب یہ آیا تو اس نے کہا میں عبدالرحمن بن یزید دمشقی ہوں پھر اس نے مکحول سے روایت کی ابواسامہ یہ سمجھ گیا کہ یہ ابن جابر وہ ہے جس سے ابن مبارک روایت کرتے ہیں۔ بیشک عبدالرحمن بن یزید بن جابر ثقفی ہاں ہیں۔ ان کی حدیث جمع کی جاتی ہے اور ابن تمیم ضعیف ہے۔ اور ابوداؤد نے اُسے مندرجہ الحدیث کہا ہے۔ ابواسامہ اُسی سے روایت کرتا اور اس کے نام میں غلطی کھاتا ہے۔ اور ابن جابر الشافعی کہہ کر روایت کرتا ہے۔ دراصل اس کی یہ تمام احادیث ابن تمیم سے ہیں۔

ابا حسین جعفی کا ابن جابر سے سماع۔ شیخ نے تہذیب میں اس کا ذکر کر کے حسین کی روایت عن ابن جابر پر جزم کیا ہے اور ابواسامہ (حماد بن اسامہ کو محفوظ ہے)



کی روایت پر شک۔ تعلیل بالا کا جواب تو ہو چکا۔ اس قدر لکھنے کے بعد میں نے دیکھا کہ دارقطنی نے اس کو قطعی طور پر اختیار کیا ہے۔ وہ ابو حاتم کی کتاب الضعفاء پر کلام کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حسین جعفی نے تو ابن جابر سے روایت کی ہے اور ابواسامہ نے بن نمیر سے مگر وہ اس کے بعد کے نام میں غلطی کھاتا ہے۔

حدیث بالا میں ایک علت اور ہے یعنی عبدالرحمن بن یزید نے ابوالاشعث سے اپنے سماع کا ذکر نہیں کیا۔ لیکن یہ کوئی علت قادمہ نہیں۔ کیونکہ اس حدیث کے لیے حدیث ابوہریرہ و ابی الدردار و ابی امامہ و ابوسعود و انس و مالک اور حسن رضی اللہ عنہم بطور ضواہد ہیں جن کو ذیل میں بیان کیا جاتا ہے۔

(ا) حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مالک نے روایت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ. فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُخْبِطُ  
وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ دَنِيَّةُ  
تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَنْ دَا بَتْهُ الْاَوْدُ  
هِيَ مُصِيخَةُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَنْ حِينَ تَطْلُعُ  
الشَّمْسُ شَفَقًا مِنْ السَّاعَةِ اِلَّا الْجَنُّ  
وَالْاَنَسُ وَنَهَا سَاعَةٌ لَا يَصَادُ فِيهَا  
عَبْدٌ سَلِمَ وَهُوَ يَصَلِّيُ يَسْأَلُ  
اللَّهُ شَيْئًا اِلَّا اَعْطَاهُ اِيَّاهُ

بہتر دن جس میں آفتاب چمکا جمعہ ہے۔ اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی روز زمین پر آئے۔ اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی۔ اسی دن مرنے۔ اسی دن قیامت ہوگی جن انسان کے سوا جتنے جاندار ہیں اس روز طلوع آفتاب سے ہی گوش بر آواز رہتے ہیں قیامت کے ڈر سے۔ جمعہ میں ایک ایسی ساعت ہے کہ اگر کسی مسلمان کو مل جائے اور وہ نماز پڑھتا اللہ سے سوال کرتا ہو اللہ تعالیٰ اس کو وہی چیز دے دیتا ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے۔ اور حدیث اوس بن اوس کی مؤید و ہم معنی ہے۔

(ب) حدیث ابوالدردار و ابوہریرہ رضی اللہ عنہ۔ ثقفيات میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اَكْثَرُ اَلْعِلْوَةِ عَلَيَّ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ نَأْتُهُ يَوْمَ مَشْهُودٍ شَهَادَةٍ

جمعہ کے روز درود بکثرت پڑھا کرو۔ کیونکہ وہ یوم مشہود ہے۔ فرشتہ اس میں حاضر ہوتے ہیں

الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَا يُصَلِّي عَلَى الْآلَا  
عُرِضَتْ عَلَى صَلَواتِهِ حَتَّى يَقْرَأَ  
قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنْ اللَّهُ  
حَدَّمَ عَلَى الْآلَاءِ مِنْ أَنْ تَأْكُلَ  
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ - فَتَنَبَّأَ اللَّهُ  
حَقَّ يَتَنَبَّأُ ۝

جو مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کا درود میرے  
سامنے کر دیا جاتا ہے۔ میں نے عرض کیا تو  
کے بعد کیا حال رہے گا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
زمین پر حرام کر دیا ہے کہ تمہیں کے جسم کھائے  
اللہ کا نبی (قبر میں بھی) زندہ ہوتا ہے اسے رزق  
دیا جاتا ہے۔

اس حدیث کو دوسری سند کے ساتھ جو آگے آئے گی۔ طبرانی نے بھی روایت کیا ہے  
اور ابن ماجہ نے بھی۔

(ج) حدیث ابو امامہ کو یہی حدیث نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جمعہ کے دن مجھ پر درود بکثرت پڑھا کرو۔ کیونکہ  
ہر جمعہ امت کا درود میرے سامنے کیا جاتا  
ہے۔ جو درود خوانی میں پڑھا ہوا ہو گا، وہی درجہ  
میں مجھ سے قریب تر ہو گا۔

أَكْثَرُ مَا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِي كُلِّ يَوْمٍ  
جُمُعَةٍ فَإِنَّ صَلَاةَ أُمَّتِي تَعْرَضُ عَلَيَّ  
فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ مَنْ كَانَ أَكْثَرُ هَمِّهِ  
عَلَى صَلَاةٍ كَانَ أَقْرَبَهُمْ مِنِّي مَنْزِلَةً ۝  
اس حدیث میں دو علتیں ہیں۔

۱۔ یرو بن سنان (جو حدیث کو مکحول شامی سے روایت کرتا ہے) میں گفتگو کی گئی ہے  
مگر یحییٰ بن معین وغیرہ نے اس کی توثیق کی ہے۔

۲۔ کہتے ہیں کہ مکحول شامی نے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا۔ واللہ اعلم۔

(د)۔ حدیث انس رضی اللہ عنہ کو طبرانی نے محمد بن علی الاحمر کی سند سے روایت کیا ہے۔

جمعہ کو بکثرت درود پڑھا کرو۔ کیونکہ ابھی میرے  
پاس جبریل اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ پیغام  
لائے تھے کہ روئے زمین پر جو مسلمان آپ  
پر ایک درود پڑھے گا۔ میں اور میرے فرشتے  
دس دفعہ اس پر رحمت بھیجیں گے۔

أَكْثَرُ مَا الصَّلَاةُ عَلَى يَوْمِ  
الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ أَمَّا  
مَنْ مَاتَ بِهِ عَذْرٌ وَجَلَّ فَقَالَ مَا  
عَلَى الْآلَاءِ مِنْ مَنْ مَسَّلِمٌ يُصَلِّي عَلَيْكَ مَرَّةً  
وَاحِدَةً إِلَّا صَلَّيْتُ بِكَ أَوْ مَلَائِكَتِي عَلَيْهِ عَشْرًا ۝

نیز محمد بن اسماعیل ولاق کی سند سے یوں روایت کیا ہے۔ اکثراً الصَّلَاةُ عَلَى يَوْمِ  
الْجُمُعَةِ فَإِنَّ صَلَاتَكَ تَعْرَضُ عَلَيَّ ۝  
یہ دونوں راوی گو ضعیف ہیں۔ مگر استشہاد کی



مسند حیات رکھتے ہیں۔

ابن ابی اسیری نے سند کے ساتھ صرف اس قدر روایت کیا ہے۔

اَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ط جمعہ کے دن مجھ پر بکثرت درود پڑھا کرو۔  
صحابہ رضی اللہ عنہم کی عادت یہی تھی کہ جمعہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بکثرت درود پڑھنے کو پسند رکھتے تھے۔

ابن وہب کا قول محمد بن یوسف نے نقل کیا کہ مجھ ابی مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے زید بن وہب تو ہر جمعہ کو ہزار مرتبہ اللہ صلی علی احمد النبی آقا ﷺ پڑھ لیا کر۔ کوئی جمعہ خالی نہ جانے دے۔

(۵) حدیث حسن رضی اللہ عنہ یہ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
لَا تَأْكُلُ الْأَكْمَامُ مِنْ جَسَدٍ مِنْ كَلِمَةٍ تَارُوحُ  
اَنْعَدُ سِ ط جس کے ساتھ جبریل نے کلام کیا ہو زمین اس کے جسم کو نہیں کھاتی۔

۶۱۔ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے جسے ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

صَلُّوا فِي بَيْتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا بُيُوتًا وَلَا  
تَتَّخِذُوا بَيْتِي عَيْدًا مَسْتَوًا عَلَى وَسَلْتًا  
فَإِنْ صَلَّيْتُمْ وَسَلَامَكُمْ  
يُبْتَغَىٰ آيَاتُنَا مَا  
كُنْتُمْ ط لوافل گھروں میں پڑھا کرو۔ اور گھروں کو قبریں نہ بنا رکھو جہاں نماز نہیں پڑھی جاتی، میرے گھر کو عید نہ بناؤ اور مجھ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے رہو تم جہاں کہیں ہو گے وہیں سے تمہارا سلام و صلوٰۃ میرے پاس پہنچتا رہے گا۔

علت اس حدیث میں یہ ہے کہ ابو بکر صنفی نے تو عبد اللہ بن نافع سے مذکورہ بالا الفاظ روایت کئے ہیں۔ مگر مسلم بن عمر جو عبد اللہ بن نافع سے حدیث کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے۔ اس نے یہ الفاظ لا تجعلوا بیوتکم قبوراً ولا تجعلوا قبری عیداً و صلوا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث ما كنتم یعنی اس میں ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں اپنی سند کے ساتھ امام حسن مجتبیٰ سے یہ الفاظ روایت کئے ہیں حیث ما كنتم فصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی درجہ اوپر لکھا گیا ہے۔

۶۲۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے طبرانی نے روایت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا۔  
 ✓ مَنْ ذَكَرَتْ عِنْدَكَ خَطِيئَةُ الصَّلَاةِ عَلَى خَطِيئَةٍ  
 طَرِيقَ الْجَنَّةِ ۝  
 جس کے سامنے میرا ذکر ہوا۔ اور اس نے درود  
 میں خطا کی۔ یعنی درود شریف نہ پڑھا وہ جنت کی  
 راہ بھول گیا۔

علت اس حدیث میں یہ ہے کہ عمرو بن حفص نے تو اس کو بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے۔ اور ابن ابی دوعمہ واسمعیل بن اسحاق نے امام زین العابدین  
 سے مرسل روایت کیا ہے۔ سلیمان بن حرب اور علی بن مدینی کی روایتوں میں اسی حدیث کو  
 امام باقرؑ سے بطور ارسال روایت کیا گیا ہے۔ علی بن مدینی کہتے ہیں کہ عمر راوی کے بعد ایک  
 اور شخص نے بھی جس کا نام سفیان راوی نے بسام صیرفی بتلایا ہے بیان کیا تھا کہ اس نے بھی  
 یہ حدیث امام باقرؑ سے ہی سنی تھی۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ایک سند وہ حدیث ہے جسے نسائی نے روایت کیا۔ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا۔  
 أَبْخَيْلٌ مَنْ ذَكَرَتْ عِنْدَهُ وَكَلَّمَ  
 يُصَلِّ عَلَى ۝  
 بخیل وہ ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور وہ  
 مجھ پر درود نہ پڑھے۔

اس کو ابن حبان وحاکم نے اپنی اپنی صحیح میں اور ترمذی نے جامع میں روایت کیا۔ اور حسن  
 صحیح غریب بتلایا۔ اور مسند میں علی بن ابی طالب کی حدیث کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں ایک  
 اور علت ہے۔ جو نسائی نے سنن کبیر میں لکھی ہے۔ کہ عبدالعزیز بن محمد کی روایت میں عبداللہ  
 بن علی بن حسین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرسل روایت کرتے ہیں۔ اور زکریا بن یحییٰ کی  
 روایت میں یوں ہے کہ عبداللہ بن علی بن حسین نے کہا کہ کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

۲۳۔ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ ابوالعباس ثقفی نے سند کے ساتھ فاطمہ بنت  
 الحسین سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا  
 سے فرمایا۔

إِذَا دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ فَقُولِي بِسْمِ اللَّهِ  
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں سب تعریفیں  
 اللہ کو ہیں۔ اے اللہ محمد پر صلوٰۃ و سلام بھیج۔ یا اللہ



وَسَلِّمْ اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِيْ وَاسْتَلِ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ فَاِذَا  
خَرَجْتَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقُولِيْ كَذَلِكَ اِلَّا اَنْتَ قَالَ فَسَلِّ لِيْ بِرُكُوْعِيْ وَتَوَكَّلْ وَرَوَاهُ اَسَانُ كَرْدِي

مسجد میں آنے کے وقت بسم اللہ والحمد للہ الخ پڑھنا چاہیئے۔ اور اسی طرح جانے کے وقت۔ صرف جانے کے وقت رختک کی جگہ رزقک بدل لینا چاہیئے۔

ترمذی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور لکھ دیا۔ کہ سند حدیث متصل نہیں۔ کیونکہ قاتلہ بنت حسین رضی اللہ عنہ نے اپنی دادی قاتلہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کو نہیں پایا۔ ابن ماجہ نے بھی ترمذی کی طرح پر روایت کیا ہے۔

۲۴۔ یزید بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جسے احمد بن عمرو نے سند کے ساتھ روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَ  
حُجِّي عَنْهُ بِهَا عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَمَا فَعَلَ  
بِهَا عَشْرٌ دَمًا جَاءَتْ وَكَانَ لَهُ عِدْلُ  
عَشْرِ قَابِ ۵

جو کوئی مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کے لیے دس نیکیاں لکھی جاتی۔ اور اس کی دس بدیاں مٹا دی جاتی اور اس کے دس درجے بلند کئے جاتے ہیں اور درود کا پڑھنا اس کے لیے دس غلام آزاد کرنے کے برابر ہوتا ہے۔

۲۵۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ نسائی نے سنن کبیر میں اس کو روایت کیا۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا أَجْمَعَ قَوْمٌ ثُمَّ تَفَرَّقُوا عَنْ غَيْرِ دِكْرِ  
اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ وَصَلَاةٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَامُوا عَنْ أَمْنٍ جَيِّفَةٍ ۶

کوئی قوم جمع ہو کر متفرق نہیں ہوتی جس میں ذکر خدا اور صلوٰۃ نبی نہ ہو۔ مگر اس کی مثال ایسی ہے کہ نہایت بدبودار مردار سے اٹھتے ہیں۔

ابو عبد اللہ المقدسی کہتے ہیں کہ یہ سند میرے نزدیک شرط مسلم پر ہے۔ جابر رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث احمد بن عمرو نے سند کے ساتھ یہ روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا تَجْعَلُوا فِيْ كَعْدَحِ الرَّاكِبِ اِنْ  
الرَّاكِبِ يَمْلَأُ قَدْحًا فَاِذَا مَرَّ  
عَلَيْ مَعَالِيْقَةٍ فَانْكَرِيْ مَاءً شَرِبَ حَاجَتَهُ

مجھے سوار کے پیالہ کی طرح نہ بناؤ جو پیالہ بھر لیتا ہے۔ پھر جب فارغ ہو کر اسباب وغیرہ لاد کر چلنے کو تیار ہو جاتا ہے، تو پیالہ کے پانی کو یا

اور اَلْوُضُوْءُ تَوَضُّأً وَاِلَّا اَهَاقَ الْقَدَحَ  
فَاَجْعَلُوْنِي فِيْ اَوَّلِ الدُّعَاءِ دُنِیْ اَوْ سَطْرِ  
وَلَا تَجْعَلُوْنِي فِيْ آخِرِهٖ ۝

پی لیتا ہے یا وضو کر لیتا ہے۔ اور پھر اُسے توڑ  
ڈالتا ہے۔ تم مجھے دعا کے اول اور وسط میں جگہ  
دو۔ اور آخر میں جگہ نہ دو۔

یہ لفظ ابی عامر کے تھے۔ لیکن طبرانی کی روایت میں یوں ہے۔  
فَاَجْعَلُوْنِي فِيْ وَسْطِ الدُّعَاءِ دُنِیْ  
اَوَّلِهٖ وَاٰخِرِهٖ ۝

یعنی دعا کے اول و آخر اور وسط میں درود براؤ حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم ہونا چاہیے۔

۲۶۔ ابورافع رضی اللہ عنہ (جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے) کی حدیث ہے۔ جسے  
طبرانی نے روایت کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
اِذَا طَلَعَتْ اُذُنُ اَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرْنِيْ ۝ جب کسی کا کان شاں شاں کرنے لگے تو اُسے  
ذکر لیصل علی ۝ لازم ہے کہ میرا ذکر کرے اور مجھ پر درود پڑھے۔  
طبرانی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ابورافع رضی اللہ عنہ سے اسی اسناد کے ساتھ مروی ہے۔ اور  
معمر بن محمد اس روایت میں منفرد ہے۔ ابن خزیمہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ اور اس  
کے آخر میں

ذکر الله من ذکر فی بخیر ۝ یعنی اللہ کا ذکر میرے ذکر سے بہتر ہے۔

زیادہ کہتا ہے۔

۲۷۔ عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے ترمذی نے اپنی جامع میں سند کے ساتھ روایت  
کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مَنْ كَانَتْ لَهُ اِلَى اللّٰهِ حَاجَةٌ اَوْ اِلَى اَحَدٍ مِنْ بَنِي  
اٰدَمَ فَلْيَسُوْءُ مَا يُلْحِظُ اَلْوُضُوْءُ ثُمَّ يُلْصِقُ لَمَحَتَيْنِ ثُمَّ يُلْتَمِسُ عَلٰی اللّٰهِ وَيُصَلِّ  
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقُولُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ الْعَلِيْمُ الْكَرِيْمُ سُبْحَانَ  
مَنْبَتِ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَسْتَغْنِيْكَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَنْ اَنْتُمْ مَغْفِرَتِكَ  
وَالْغَنَمَةُ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَاِسْلَامَةٍ مِنْ كُلِّ اَسْمٍ لَا تَدْعُ لِيْ ذَنْبًا اِلَّا غَفَرْتَهُ الْحَدِيثُ  
جس کو اللہ سے حاجت ہو یا کسی آدمی سے۔ اُسے چاہیے اچھی طرح وضو کرے اور درود رکعت

نماز پڑھے۔ اللہ کی ثناء اور درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ دعا پڑھے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ  
الحم ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور اس کی اسناد میں مقال ہے۔ فائدہ ابن عبد الرحمن حدیث  
میں ضعیف سمجھا جاتا ہے۔ فائدہ کی کنیت ابوالورقار ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اس کو متروک الحدیث



اور یحییٰ بن معین نے ضعیف کہا ہے۔ ابو حاتم بن حبان نے کہا یہ مشاہیر سے منکر روایتیں بیان کرتا ہے۔ اہل ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے نامعلوم حدیثیں بیان کرتا ہے۔ جن سے حجت روا نہیں۔ حاکم نے اس حدیث کو مستدرک میں روایت کیا ہے اور لکھا کہ میں اس کو بطور شاہد لایا ہوں اور فائدہ مستقیم الحدیث ہے۔

۲۸۔ روایع بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کی ہے رسول

خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ  
الْمُقَدَّاتِ الْمُقَرَّبَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي  
یعنی جو شخص اللہ صلی علی الخ پڑھتا ہے۔ اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو جاتی ہے۔

اسماعیل بن اسحاق نے بھی اپنی کتاب میں اس کو سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

۲۹۔ ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ طبرانی نے روایت کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا۔

مَا مِنْ قَوْمٍ جَلَسُوا مَجْلِسًا ثُمَّ قَامُوا مِنْهُ لَمْ  
يَذْكُرُوا اللَّهَ دَلَّ يَصْلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ عَلَيْهِمْ تَوْبَةً  
جس مجلس والے ذکر خدا اور درود بر نبی کے بغیر متفرق ہو جاتے ہیں۔ ان کے لیے وہ مجلس حشر افسوس کا باعث رہے گی۔

ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت ہے جسے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا مَلَكٌ  
مُؤَكَّلٌ بِهَا حَتَّى يَتَلَفَّعَ بِهَا  
جو بھر پر درود پڑھتا ہے۔ خدا اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ ایک فرشتہ مقرر ہے جو بندہ کا درود مجھ تک پہنچاتا ہے۔

۳۰۔ عبدالرحمن بن بشر بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ اسماعیل بن اسحاق نے اپنی کتاب میں

سند کے روایت کیا ہے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ تم کو حکم ہے کہ آپ پر صلوٰۃ و سلام بھیجیں۔ سلام

تو ہم جان گئے۔ درود آپ پر کس طرح بھیجیں فرمایا کہا کرو اللہم صل علی احمد کما صلیت

علی ابراہیم اللہم بآل علی ابراہیم و مسدود اور نصر بن علی کی روایات

میں بھی اسی طرح ہے۔

## ابن بشر صحابی کا ذکر

حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ صحابہ میں شمار ہوتے ہیں۔ ابن منذر نے ان کا ذکر صحابہ میں کیا ہے ان کا نام ابن بشر بھی لکھا گیا ہے۔ اور ابن بشر بھی۔ ابن عبدالبر نے ابن بشر ہی تحریر کیا ہے شعبی نے ان سے فضیلت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے اور محمد بن سیرین نے بھی یہ حدیث ان سے روایت کی۔

۳۱۔ ابی بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جسے نسائی نے روایت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَىٰ مَنْ أَمْسَى مَلُوكًا مُخْلِصًا مِنْ جَنْبَلَانِ نَزَلَ فِيهِ مَلَكٌ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرُ مَلَكُوتٍ وَكَفَّحَ اسْمُ يَدَيْهِ بِهَا عَشْرُ مَلَكُوتٍ وَكَتَبَ لَهُ بِهَا عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَخَمْسِينَ سَيِّئَاتٍ فَرَأَاهُ دَسَنِيكِيًّا كَلَّمَا دَسَنِيكِيًّا مِثْلًا تَأْتِيهِ اس حدیث میں یہ علت ہے کہ ایسے سعید بن سعید سے ابواسامہ نے بھی روایت کیا ہے۔ اور وکیع نے بھی اور دونوں کی سند میں اختلاف پڑ گیا ہے۔ ابوزرعمہ رازی کا قول ہے کہ حدیث ابواسامہ اشبہ ہے۔ طبرانی نے معجم میں اور ابن عامر نے کتاب الصلوٰۃ میں اس کو استاد کے ساتھ روایت کیا ہے۔ دونوں کی سند میں ابواسامہ ہے۔

۳۲۔ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جسے ابوالشیخ اصہبانی نے سند کے ساتھ روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِنَّ لِلّٰهِ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی مَلَكًا اَعْطَاهُ اسْمَاعَ الْخَلَائِقِ مَهْوًا لِّهِ عَلَى قَبْرِیْ اِذَا مِتُّ فَلَيْسَ اَحَدٌ يُصَلِّيْ عَلٰی صَلَوةٍ اِلَّا قَالَ يَا حَمْدُ صَلَّی عَلَیْكَ نَدَانِ بْنِ مَلَكٍ قَالَ فَيُصَلِّي الرَّابُّ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی عَلٰی ذَا لِكَ اَلْجَلُّ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرًا ۝

اللہ تعالیٰ کے مخلوق ایک ایسا فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کی آوازوں کی قوت فنیوائی دے دی ہے جب میرا انتقال ہو گا تب وہ میری قبر پر ٹھہرا رہے گا۔ جو کوئی مجھ پر درود پڑھے گا وہ بتلا دے گا کہ فلاں بن فلاں آپ پر درود پڑھتا ہے۔ فرمایا اس درود پڑھنے والے پر ایک کے بدلے دس رحمتیں اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے۔

طبرانی نے معجم کبیر میں اور دیلمی نے سند میں اپنی اسناد کے ساتھ اسی طرح روایت کی



ہے۔ طرانی کی ایک اور روایت میں یہ ہے کہ

”میں نے اللہ سے سوال کیا کہ جو کوئی مجھ پر ایک دفعہ درود پڑھے اللہ تعالیٰ اس پر دس دفعہ رحمت بھیجے۔“

۳۳۔ ابوامامہ بن سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ مجھے ایک صحابی نے خبر دی کہ نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ امام تکبیر پڑھے۔ پھر تکبیر اولیٰ کے بعد چپکے چپکے فاتحہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود۔ اور باقی تکبیرات میں میت کے لیے ہی دعا ہے۔ اور پکڑنے پڑھے۔ پھر آہستہ سے سلام کر دے۔“

اس کو امام شافعی رحمہ نے مسند میں روایت کیا ہے۔ نیز اسماعیل بن اسحاق نے۔ نیز سنن میں نسائی نے۔“

## ابوامامہ صحابی کا حال

اس حدیث کی اسناد صحیح ہے اور ابوامامہ بن سہل بن حنیف بن واہب انصاری اور بنی عمرو بن حوف میں سے ہیں۔ ان کا نام اسعد ہے۔ مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دادا کے نام پر کہ ابوامامہ اسعد بن زرارہ تھے، ان کا نام رکھ دیا تھا۔ اور ان کی کنیت پر کنیت۔ ان کے لیے دعا شرماتی اور برکت دی۔ ابو عمرو وغیرہ نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ہے۔ ابن عبد البر رحمہ کہتے ہیں۔ ۵۰ سالہ ہجری میں نو سالہ ہو کر مرے۔ اس حدیث میں اختلاف بھی ہے ایک روایت میں تو یہ ہے کہ ابوامامہ ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ خود ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے ہی کہا۔ امام شافعی رحمہ نے دونوں طرح روایت کی ہے۔ دراصل حدیث کے لیے یہ کوئی علت قاصرہ نہیں۔ کیونکہ صحابی کا بھول ہونا ضرر نہیں دیتا۔

## صحابی کا کسی فعل کو سنت کہنا کیا حکم رکھتا ہے

واضح ہو کہ صحابی کا یہ کہنا کہ یہ سنت میں سے ہے اس میں اختلاف ہے۔ کوئی کہتا ہے مرفوع کے حکم میں ہے اور کوئی کہتا ہے کہ رفع کا فیصلہ نہیں کر سکتے۔ اس مسئلہ کی مفصل بحث دوسری کتاب میں کی گئی ہے۔

۳۴۔ جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جس میں منبر پر چڑھنے اور تین بار آمین پکارنے کا ذکر ہے۔ اسی میں ہے کہ جبریلؑ نے کہا۔ یا محمدؐ من ذکرک عندک فیکمل علیک منات فدخل الناس فابعدها الله کل امین قلت امین ط قیس بن ربیع جو اس حدیث کا راوی ہے صدوق ہے مگر بدما نظر۔ شعبہ ان کی تعریف کرتا تھا۔ ابو حاتم نے کہا وہ محل صدق ہے۔ مگر قوی نہیں۔ ابن عدی نے کہا اس کی تمام روایات مستقیم ہیں۔ یہی یہ حدیث اس کی اصل حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و کعب بن عجرہ و ابن عباس و مالک بن حویرث و عبد اللہ بن سارث رضی اللہ عنہم سے ہے۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و جابر و کعب بن عجرہ و انس بن مالک و ابن عمر رضی اللہ عنہم سے گزر چکی ہیں۔

۳۵۔ مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ابو حاتم نے صحیح میں روایت کیا ہے جس میں منبر کے تیوں درجوں پر چڑھنے۔ آمین پکارنے۔ اور والدین اور صلوة بر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے۔

۳۶۔ عبد اللہ بن جبر و الزبیدی رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اسی مضمون کی ہے۔ اور اس کو جعفر فریابی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۳۷۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث جو مالک و عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی احادیث بالا کے ہم مضمون ہے طرانی نے روایت کیا ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث وہ ہے جسے محمد بن حسن ہاشمی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ جَائِعِينَ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَاكَ الْكِتَابِ  
جو کوئی شخص کسی کتاب میں مجھ پر درود لکھتا ہے  
اس پر رحمت جاری رہتی ہے جب تک اس کتاب میں میرا نام لکھا رہتا ہے۔

اس روایت میں کادح اور نیشل دو راوی ہیں۔ دونوں غیر ثقہ اور کذب سے متہم ہیں اس حدیث کی ایک تو یہی اصل ہے۔ دوسرے ابن جبار و کی سند سے روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی ہے۔ اسی حدیث کو امام جعفر بن محمد کا قول کہا جا کر موقوفاً بھی روایت کیا گیا ہے اور یہی اشبہ ہے۔ محمد بن حمیرام ممدوح سے ہی یہ قول روایت کرتا ہے۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
جو شخص کسی کتاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر



وَسَلَّمَ فِي كِتَابٍ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ عُدَّةً  
وَمَرَّاحًا مَادَّامَ اسْمِهِمَا سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّي  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ  
الْكِتَابِ ۝  
درود لکھتا ہے جب تک اس کتاب میں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کا نام مبارک لکھا رہتا ہے۔ فرشتے اس  
شخص پر صبح و شام دعا رحمت بھیجتے رہتے  
ہیں۔

## ایک خواب کا ذکر

احمد بن عطا ابو صالح عبد اللہ بن صالح کا قول بیان کرتے تھے کہ اصحاب حدیث میں  
مے ایک کو خواب میں دیکھا گیا پوچھا گیا کہ اللہ پاک نے آپ کے ساتھ کیا کیا۔ کہا مجھے  
بخش دیا۔ پوچھا گیا کس عمل کے بدلے۔ کہا اس درود شریف کی وجہ سے جو میں نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم پر کتابوں میں لکھا کرتا تھا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث وہ ہے۔ جسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا  
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
مَنْ نَسِيَ الْقُلُوبَةَ عَلَى خَطَا طَرِيقِ  
الْجَنَّةِ ۝  
جو درود شریف پڑھنا بھول گیا وہ بہشت کی راہ  
بھول گیا۔

اس کو ابن ماجہ نے سنن میں جبارہ بن مغفل سے روایت کیا ہے۔ یہ جبارہ وہ ہے  
کہ جب کوئی شخص اس کے سامنے کوئی وضعی حدیث بیان کر دیتا تو خود اس سے روایت کر دیتا  
اور معلوم نہ کر سکتا۔ مگر اس حدیث کے معنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و حسین بن علی رضی اللہ عنہ و محمد بن حنفیہ  
و ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں۔ امام حسین رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی احادیث پہلے لکھی جا چکی  
ہیں۔ محمد بن حنفیہ کی حدیث کو ابن ابی عاصم نے کتاب الصلوٰۃ میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا۔ مَنْ ذَكَرْتُ عَنْهُ نَفْسِي الْقُلُوبَةَ عَلَى خَطَا طَرِيقِ الْجَنَّةِ ۝ اور حدیث ابو ہریرہ  
کو عبد الخالق بن حسن سقطی نے روایت کیا ہے۔ یٰ دِينَ الْفَاطِمِ نَسِيَ الْقُلُوبَةَ عَلَى خَطَا طَرِيقِ  
الْجَنَّةِ (ترجمہ اوپر لکھا گیا)۔

۳۸۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے اسماعیل بن اسحاق نے کتاب الصلوٰۃ میں سند  
کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِنَّ ابْتَخَلَ النَّاسَ مَنْ  
سَبَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ كَسَبُهُمْ

ذِكْرُهُ عِنْدَهُ فَلَمْ يَمُتْ  
شَكَتْ ۞

میرا ذکر ہوا اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

ابن ابی عامر نے حضرت ابو ذر رضی کی حدیث کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَخْلَ النَّاسِ قَالُوا بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ ذَكَرْتُهُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ فَذَاكَ أَتَخَلُّ النَّاسَ ۞

کیا سب سے زیادہ بخیل تمہیں نہ بتلا دوں۔ لوگوں نے عرض کیا ہاں فرمایا جس کے سامنے میرا ذکر ہوا۔ اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے وہ سب سے زیادہ بخیل ہے۔

اس حدیث میں صحابی صحابی سے روایت کرتا ہے اور اس کی اصل حضرت علی مرتضیٰ رضا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی احادیث میں جو بیان ہو چکی ہیں موجود ہے۔

۳۹۔ وانکہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جصاص مبیع نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِنَّمَا قَوْمٌ يَجْلِسُونَ فِي مَجْلِسٍ ثُمَّ يَقْرَأُونَ قَبْلَ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ وَيُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ عَلَيْهِمْ رِقْمٌ الْقِيَامَةِ ۞

مطلب یہ ہے کہ جس مجلس میں ذکر خدا اور درود بر نبی نہ ہوا قیامت کے دن وہ مجلس اہل مجلس صلی اللہ علیہ وسلم کاں ذلک المجلس علیہم رقیم القیامۃ کے لیے شمار ہوگی۔

اس کی اصل ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔

۴۰۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ ابن شاپین نے سند کے ساتھ روایت کیا کہ صدیق رضی نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ كُنْتُ شَفِيعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۞

جو مجھ پر درود پڑھتا ہے قیامت کے دن میں اس کا شفیع ہوں گا۔

ابن ابی داؤد کی روایت میں ہے۔ ابو بکر صدیق رضی نے فرمایا کہ میں نے حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے۔

كُذِّبَ عَنْكُمْ ذُنُوبُكُمْ بِهِ إِلَّا شَيْئًا مِّنْ شَيْءٍ شَغَفَرْتُمْ مَادِقَةً

یعنی اللہ تعالیٰ استغفار سے گناہوں کو معاف کر دیتا ہے۔ پس جس نے سچی نیت سے استغفار



عُفِّرَ لَهُ وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
حُجَّ بِمِيزَانِهِ وَمَنْ صَلَّى عَلَى كُنْتِ  
شَفِيعَهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ ط

پڑھا وہ بخش دیا گیا یا اس کے گناہ بخش دیئے  
گئے۔ جس نے لا اِلا اللہ کہا اس کی میزان  
بھاری ہو گئی۔ جس نے محمد پر درود پڑھا۔ میں  
قیامت کے دن اس کا شفیع ہوں گا۔

۴۴۔ ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ جسے ابراہیم بن مسعود بن مسلم  
نے سند کے ساتھ روایت کیا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَا مِنْ عَبْدٍ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ إِلَّا  
تَرَجَّ بِهَا مَلَكٌ حَتَّى يَخْتَبِي بِهَا قَبْرًا لَوْ تَحَلَّى  
عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ رَبَّنَا بَارِكْ وَسَلِّمْ يَا اِذَا هُوَ  
يَهْدِي اِلَى قَبْرِ عَبْدٍ تَسْتَعْفِرُ لِعَاصِيَةٍ  
وَتَقْرَأُ بِهَا حِينَ ط

یعنی جب کوئی شخص درود پڑھتا ہے تو اسے ایک  
فرشتہ لے کر اوپر کو چڑھتا ہے۔ اور رحمن پاک  
کی حضور میں اُسے لے جاتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا  
ہے کہ اسے میرے بندہ مقبول محمد رسول کے قبر  
پر لے جاؤ۔ تاکہ آپ درود خوان کے لیے دعا  
بخش کرے۔ اذان کی آنکھوں کو ٹھنک پیچھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث ابو نعیم نے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ صَلَّتْ عَلَيْهِ  
الْمَلَائِكَةُ مَا صَلَّى عَلَى قَلْبِكَ عَبْدٌ  
أَوْ يَتْلُو ط

جو محمد پر درود پڑھتا ہے فرشتے اس پر رحمت  
بھیجتے ہیں جب تک وہ درود پڑھتا رہے۔ اب  
کہنی زیادہ پڑھے یا کم۔

۴۵۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جسے ابو داؤد نے سنن میں روایت کیا  
ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ تَقُولُوا مِثْلَ مَا  
يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى

جب تم مؤذن کی اذان سنو۔ تو وہ جو کہے تم بھی  
وہی کہو پھر دُعا اذان کے بعد محمد پر درود پڑھو۔

۱۔ اذان سننے کے آداب مختلف حدیثوں کے جمع کرنے سے یہ معلوم ہوتے ہیں۔

۲۔ جو کلمات مؤذن کہے خود بھی وہی پڑھتا رہے۔

۳۔ اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پڑھے۔  
دقیقہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر

عَلَى صَلَوةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ حَشْرًا ثُمَّ سَلَا  
اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَثْرُوءَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا  
يَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَ  
أَنَا جَوَانٌّ أَكُونُ أَنَا هُوَ  
مَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ  
عَلَيْهِ الشَّقَاعَةُ

جو منجھ پر ایک بار دہ دو پڑتا ہے۔ خدا تعالیٰ  
 اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ پھر میرے لیے وسیلہ  
 کا سوال کرو۔ وسیلہ جنت میں ایک درجہ کا نام ہے  
 جو بندگانِ خدا میں سے صرف ایک کو ملے گا۔ اور  
 مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں گا۔ بیشک  
 جو کوئی میرے واسطے وسیلہ کا سوال کرتا ہے میری  
 شفاعت اس کے لیے حلال ہو جاتی ہے۔

امام مسلم نے اس کو محمد بن مسلمہ کی روایت سے بیان کیا ہے۔  
حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک حدیث وہ ہے جسے عبداللہ بن احمد نے سند کے  
ساتھ موقوفہ روایت کیا ہے کہ

۴۔ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اور فرشتے

اس پر ستر دفعہ رحمت بھیجتے ہیں سب کوئی خواہ زیادہ پڑھے یا کم :

امام احمد اور ابو نعیم نے بھی اس کو موقوفہ روایت کیا ہے۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث وہ ہے۔ جسے حافظ ابوموسے مدینی نے  
سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ جس شخص کی کوئی حاجت ہو  
اُسے چاہیے کہ چار شنبہ و پنج شنبہ و جمعہ کو روزہ رکھے۔ جمعہ کے دن غسل کرے مسجد کو  
جائے اور کم و بیش صدقہ بھی دے۔ نماز جمعہ کے بعد پڑھے۔

۳۔ ختم اذان کے بعد اَللّٰهُمَّ بِهَذِهِ السَّعَةِ السَّامَةِ وَالْقَلْبَةِ الْقَائِمَةِ اَت  
مُحَمَّدٍ اَلنَّوْبِيَّةِ وَالْعِزَّةِ وَالْجَبَّةِ مَعَاذُكَ اَلَّذِي وَعَدَ نَبَاكَ اَخْلَافَ الْمُنَادِ بِرُوحِهِ



اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ يَا إِلَهَ الْاَلَمِينَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ  
سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ الَّذِي مَلَأَ سَمَوَاتِهِ سُبُحَاتٍ وَالْأَرْضَ مِنَ الَّذِي عَتَتْ لَهُ الْوُجُوهُ وَ  
خَشَعَتْ لَهُ الْأَصْوَاتُ وَوَجَلَّتْ الْقُلُوبُ مِنْ خَشْيَتِهِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ  
تُعْطِنِي حَاجَتِي وَهِيَ كَذَلِكَ اِنْشَاءُ اللَّهِ تَعَالَى بِهَذَا دُعَا مُسْتَجَابٍ هُوَ هِيَ - حضرت ابن عمرؓ یہ بھی  
فرماتے ہیں کہ اسحق کو یہ دُعا نہ سکھلائی جا ہیے کہ وہ گناہ کے لیے یا طلع رحم کے لیے  
دُعا نہ کرنے لگیں۔

مَنْ صَلَّى عَلَىَّ حِينَ يُعْتَمِلُ عَشْرًا  
 وَحِينَ يَلْبَسُ عَشْرًا إِذَا مَاتَ كَتَبْتُ  
 شَفَاعَتِي لَهُ

جو شخص مجھ پر صبح کو دس بار شام کو دس بار درود  
 پڑھتا رہے اُسے میری شفاعت نصیب  
 ہوگی۔

أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ذَاتَهُ  
 يَوْمٌ مَشْهُودٌ مَشْدُودٌ الْمَلَائِكَةُ لَا تَسُ  
 مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَغَتْ صَوْتَهُ حَيْثُ  
 كَانَ ثَلَاثًا وَبَعْدَ وَفَاتٌ قَالَ وَبَعْدُ  
 وَفَاتٍ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْكَافِرِ  
 أَنْ يَأْكُلَ لَحْشَادَ  
 الْأَنْبِيَاءِ

جمعہ کے دن درود بکثرت پڑھا کرو۔ کیونکہ  
 وہ یوم مشہود و مشدود ہے۔ فرشتے اس میں حاضر  
 ہوتے ہیں۔ جو بندہ درود پڑھتا ہے خواہ وہ  
 کوئی کہیں ہو۔ اس کی آواز مجھے پہنچ جاتی ہے  
 عرض کیا گیا کہ حضور کی وفات کے بعد، فرمایا  
 وفات کے بعد بھی۔ کیونکہ اللہ نے زمین پر انبیاء  
 کے جسموں کو حرام کر دیا ہے۔

۴۴۔ سعید بن عمیر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کو وہ اپنے باپ عمیر بدری سے روایت کرتے ہیں۔ اس کو عبدالباقی بن قانع نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو شخص پچھلے دل سے مجھ پر درود پڑھتا ہے  
 اللہ تعالیٰ اس پر دس بار رحمتیں بھیجتا ہے  
 اور اس کے دس درجے بلند کرتا ہے  
 اور اس کے لیے دس نیکیاں لکھ دیتا  
 ہے۔

مَنْ صَلَّى عَلَىٰ مُادِقًا مِنْ  
 نَفْسِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ مَلَوَاجٍ وَ  
 كَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ بِهَا  
 عَشْرُ حَسَنَاتٍ ۝





# باب دوم

## مرسل اور موقوف حدیثوں کے بیان میں

۱۔ اسماعیل نے اپنی کتاب میں یزید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک فرشتہ جمعہ کے دن مامور ہوتا ہے کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دیتا ہے اور عرض کرتا ہے کہ فلاں آدمی نے یہ درود پڑھا ہے۔

۲۔ اسماعیل نے سند کے ساتھ حسن بصریؒ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسلہ اکثر ما علی الصلوۃ بعد الجمعۃ کو روایت کیا ہے۔

۳۔ ابراہیم نے ایوب سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ مجھے پہنچا ہے آگے خدا جانے کہ ایک فرشتہ سب پر مبعوث ہے جو شخص درود پڑھتا ہے اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیتا ہے۔

۴۔ ابراہیم نے سند کے ساتھ سہیل سے روایت کیا ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرنے (مقبرہ منورہ پر) گیا۔ حسن بن حسین ایک گھر میں جو مقبرہ منورہ کے پاس تھا۔ طعام شب کھا رہے تھے۔ مجھے بلا کر کہا اؤ کھانا کھاؤ۔ میں نے کہا کچھ خواہش نہیں پھر مجھے سے کہا تم کھڑے کیوں ہو؟ میں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرنے کے لیے۔ کہا جب مسجد میں جاؤ گے سلام کر لینا۔ پھر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ہے  
 صَلَّوْا عَلٰی نَبِيِّكُمْ وَلَا تَجْعَلُوْا بَيْتَكُمْ مَعَابِدَ لَعَنَ  
 اللَّهُ الْيَهُودَ اَتَّخَذُوْا قُبُوْرَ اَنْبِيَائِهِمْ  
 مَسَاجِدَ وَصَلُّوْا عَلٰی قَبْرِ نَبِيِّكُمْ يَبَاغِيْ  
 حَيْثُ مَا  
 كُنْتُمْ  
 اپنے گھروں میں نماز پڑھو اور ان کو قبریں نہ  
 بنا رکھو۔ خدا یہود پر لعنت کرے۔ جنہوں نے  
 انبیاء بنی اسرائیل کی قبروں کو مسجدیں بنالیا۔ تم مجھ  
 پر درود پڑھا کرو۔ کیونکہ جہاں کہیں تم ہو گے وہیں  
 سے میرے پاس پہنچ جایا کرے گا۔



۵۔ پھر سند کے ساتھ حسن بصریؒ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ہے۔ بِحَسْبِ امْرٍ مِنْ الْبَخْلِ اَنْ اَذْكُرَ عِنْدَكَ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ؑ

۶۔ پھر حسن بصریؒ سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ روایت کئے گئے ہیں کہ  
تَحَا اَنْ يَذْكُرَ فِي قَوْمٍ فَلَا يُصَلُّونَ عَلَيَّ ؑ، صلی اللہ علیہ وسلم ؑ

۷۔ پھر حسن بصریؒ سے موقوفاً روایت کیا ہے اَكْثَرُ مَا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ؕ

۸۔ پھر امام جعفر عن ابیہ کی روایت سے مرفوعاً من نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطَا طَرِيقِ الْجَنَّةِ بَيَان  
کی ہے۔

۹۔ پھر یہی حدیث امام زین العابدینؒ سے مرفوعاً روایت ہے۔

۱۰۔ پھر امام محمد بن علی سے مَنْ ذَكَرَتْ عِنْدَهُ نَفْسٌ يَصِلُ عَلَى خَطَا طَرِيقِ الْجَنَّةِ مَوْفَوْا رَوَايَتِ  
کی ہے۔

۱۱۔ پھر ان ہی سے حدیث من نَسِيَ الصَّلَاةَ كَوْفَوْا رَوَايَتِ کیا ہے۔

۱۲۔ پھر دوسری سند کے ساتھ امام جعفر سے مَنْ ذَكَرَتْ عِنْدَكَ الْحَدَايِثُ كَوْفَوْا رَوَايَتِ  
کیا ہے۔

۱۳۔ اور محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے بلید اللہ بن عمر کی یہ حدیث موقوفاً روایت  
کی ہے۔ مَنْ صَلَّى عَلَى اَوْ سَأَلَ اللّٰهَ فِي الرَّسِيْلَةِ حَلَّتْ عَلَيْهِ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؕ

۱۴۔ سلیمان بن حرب کی روایت سے یزید بن عبد اللہ کا قول بیان کیا ہے کہ وہ لوگ یوں  
پڑھنا پسند کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْاَخْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؕ

۱۵۔ عاصم کی روایت سے عبد اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود  
بھیجتو تو اچھی طرح درود بھیجو۔ کیونکہ تم نہیں جانتے کہ شاید یہی (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے)

پیش ہو گا۔ لوگوں نے کہا ہم کو سکھاد دیجئے کہ پڑھا کرو۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَاتِكَ وَرَحْمَتَكَ  
مَبْرَكًا لِّكَ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَاِمَامِ الْمُتَّقِيْنَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّيْنَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ

مَا سَرُّكَ اِمَامَ الْخَيْرِ وَقَائِدَ الْخَيْرِ اَللّٰهُمَّ بَعَثْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَقَامًا مَحْمُودًا يَخْبِطُ بِهِ  
اَلْكَافِرُونَ وَاَلْاٰخِرُونَ وَصَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ وَ اٰلِ اِبْرَاهِيْمَ

۱۶۔ یحییٰ عثانی کی روایت میں ہے کہ یونس نے عبد اللہ بن عمرؓ سے دریافت کیا کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم پر درود کی کیا کیفیت ہے انہوں نے یوں بتلایا۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَاتَكَ وَرَحْمَتَكَ

وہمجتک علی سید المسلمین و امام المتقین و خاتم النبیین عبدک و رسولک امام  
الخیر و قائد الخیر اللهم بعث یوم القیامة مقامًا محمودًا یقبطہ الاولون  
والاخرون و صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم ؑ  
۱۷۔ محمود کی روایت سے ابراہیم سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے عرض کیا گیا کہ سلام تو ہم جان چکے۔ مگر صلوٰۃ آپ پر کیونکر ہے فرمایا کہو۔ اللہم  
صل علی محمد عبدک و رسولک و اہل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم  
و آل ابراہیم ؑ

۱۸۔ سلیمان بن حرب کی روایت سے یوں بیان کیا ہے کہ جب آیت ان الله وملائکته  
یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلم اسلیماً نازل ہوئی۔ تو عرض کیا گیا کہ  
سلام تو ہم جان چکے درود کے لیے کیونکر ارشاد ہے۔ فرمایا پڑھا کرو۔ اللہم اجعل  
صلواتک و برکاتک علی محمد کما جعلتها علی ابراہیم انک حمید مجید ؑ

۱۹۔ سلیمان بن حرب کی سند سے سعید بن السیب کا قول مروی ہوا ہے کہ جس دعا سے  
پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ بھیجا جائے وہ زمین و آسمان کے اندر معلق رہتی  
ہے۔ ترمذی نے اس کو بروایت سعید حضرت عمر فاروق رضی سے روایت کیا ہے  
اور ایک روایت میں مرفوعاً بھی۔ مگر موقوفاً صحیح تر ہے۔

۲۰۔ عبدالکریم بن عبدالرحمن نے سند کے ساتھ حضرت علی مرتضیٰ رضی سے روایت کیا  
ہے کہ ہر ایک دعا اور آسمان میں حجاب ہوتا ہے۔ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
پر درود نہ پڑھا جائے۔ جب درود پڑھا گیا۔ حجاب اٹھا اور دعا قبول ہوئی جب  
درود نہ پڑھا تو دعا بھی قبول نہ ہوئی۔ اس کا موقوف ہونا ہی صحیح ہے۔ گو سلام خزاں اور  
عبدالکریم نے اُسے مرفوعاً بھی روایت کیا ہے۔

۲۱۔ قاضی اسماعیل نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابو حکیم معاذ قنوت میں درود پڑھا  
کرتے تھے۔

۲۲۔ معاذ بن اسد نے سند کے ساتھ بنیہ میں وہب سے روایت کیا ہے کہ ایک  
دن کعب بن جراح حضرت عائشہ رضی کے پاس گئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہونے  
لگا۔ کعب نے کہا ہر فجر کو ستر ہزار فرشتے اترتے اور قبر کو گھیر لیتے۔ اور اپنے



پروں کو قبر منور کے ساتھ لگا دیتے ہیں اور درود پڑھتے رہتے۔ جب شام ہوتی ہے اور چڑھ جاتے ہیں۔ ستر ہزار فرشتے ادا تر آتے ہیں۔ حتیٰ کہ جب زمین (قیامت کو) شق ہوگی۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ستر ہزار فرشتوں کے اندر برآمد ہوں گے اور وہ حضور کے گرد پیش حاضر ہوں گے۔

۲۳۔ مسلم بن ابراہیم نے علقمہ سے روایت کیا ہے کہ ابن مسعود و ابو موسیٰ و حذیفہ رضی اللہ عنہم کے سامنے عید سے ایک یوم پہلے ولید بن عقبہ آیا کہنا عید قریب ہے نماز کیونکر ہے۔ عبد اللہ نے کہا۔ پہلے تکبیر کہو جس سے نماز شروع ہوتی ہے۔ (پھر اللہ کی حمد کر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھ پھر دعا) پھر تکبیر کہہ (پھر حمد و صلوٰۃ اور دعا پڑھ) اور تکبیر کہہ۔ اور حمد و صلوٰۃ و دعا کے بعد قرأت پڑھ اور تکبیر کہہ کر رکوع کو پھر دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیریں کہہ۔ اور ہر ایک کے درمیان حمد و صلوٰۃ و دعا پڑھ۔ پھر رکوع۔ حذیفہ اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ابو عبد الرحمن نے یہ سچ کہا۔

۲۴۔ سلیمان بن حرب کی سند سے عبد اللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں خیف میں تھا اور ہمارے ساتھ عبد اللہ بن ابوعتبہ تھے۔ انہوں نے پھر حمد و ثنا کی۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا۔ پھر دعائیں مانگیں۔ پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

۲۵۔ یعقوب بن حمید کی سند سے ہے کہ قاسم بن محمد کہتے تھے یہ مستحب ہے۔ کہ جب آدمی تلبیہ (بتیک پکارنے) سے فارغ ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے۔

۲۶۔ یحییٰ بن عبد الحمید نے سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ لایہ قول روایت کیا ہے۔ کہ جب تم مساجد میں جاؤ تو درود شریف پڑھا کرو۔

۱۔ عید کی نماز میں زائد تکبیریں ہوتی ہیں اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ ایک تکبیر کہہ کر دوسری تکبیر کہنے میں امام ذرا وقف کرے۔ اور اس میں چپکے چپکے حمد و صلوٰۃ و دعا پڑھے۔ دو تکبیروں کے درمیان وقف کرنا توائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ مگر وقف میں ذکر کرنے میں اختلاف ہے کوئی سکوت کو ترجیح دیتا ہے کوئی ذکر کو۔ دیکھو کتب فقہ۔ محمد سلیمان صفی عنہ۔ ۱۲۰ منہ

۲۷۔ سلیمان بن حرب نے اپنی سند سے علقمہ کا قول نقل کیا ہے کہ مسجد میں جاسنے کے وقت صلی اللہ و ملائکتہ علی محمد۔ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پڑھنا چاہیئے :

۲۸۔ عازم بن الفضل نے سند کے ساتھ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب تم مکہ مکرمہ میں پہنچو۔ تو بیت اللہ کا طواف قدم سات طواف کے ساتھ کرو۔ اور مقام ابراہیم میں دو رکعتیں پڑھو پھر صفا کو جاؤ اس کے اوپر چڑھ کر جب کہ بیت اللہ نظر آتا ہو سات تکبیریں کہو۔ ہر ایک تکبیر کے درمیان فاصلہ میں حمد و ثناء اور درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اپنے لیے دعا مانگو۔ پھر مرتبہ پر جا کر بھی ایسا ہی کرو۔

۲۹۔ عبدالرحمن بن واقد نے سند کے ساتھ عبدالرحمن بن عمرو سے روایت کی ہے کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس نیکیاں لکھتا ہے اور دس بدیاں محو کرتا اور دس درجہ بلند فرماتا ہے۔

۳۰۔ علی بن عبد اللہ نے سفیان سے روایت کی ہے کہ یعقوب بن زید بن طلحہ تمیمی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اتانی ات من ربی فقال ما من عبد یصلیٰ علیک صلوۃ الا صلی اللہ علیہ بہا عسرا فقام الیہ رجل فقال یا رسول اللہ اجعل نصف دعائی لک قال ان شئت قال اجعل ثلثی دعائی لک قال اجعل دعائی کلہ لک قال اذا ینفیک اللہ ہم الدنیا والآخرۃ ۝

۳۱۔ عبدالرحمن بن واقد نے سند کے ساتھ زید رقاشی سے روایت کی ہے کہ ایک فرشتہ جمعہ کے دن موکل ہوتا ہے جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے۔ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں پہنچا دیتا ہے۔ اور کہہ دیتا ہے کہ آپ کا نلاں امتی آپ پر درود پڑھتا ہے۔

۳۲۔ علی بن یزید نے سند کے ساتھ طاؤس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یوں کہتے سنا ہے۔

اللہ تعالیٰ تقبل شفاعتہ مستمد  
الذی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کبریٰ کو قبول  
الذی کبریٰ دافع دہ جنتہ العلیا  
فرما اور ان کے درجہ علیا کو برتر کر۔ اور آخرہ اور  
داعطہ شولہ فی الآخرۃ والاولیٰ کمائیت  
اول میں جو ان کے سوال میں ان کو عطا کر۔ جیسا



اباھید و موسیٰ علیہما السلاۃ والسلام ۵ ابراہیم و موسیٰ کو تو نے عطا کئے ہیں۔  
 ۳۳۔ اسمعیل نے سند کے ساتھ ابوسعید سے روایت کی ہے کہ جو انشخام کسی جلسہ سے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کے بغیر کھڑے ہو جاتے ہیں وہ نشست  
 ان کے لیے قیامت کو حسرت ہوگی۔ اور جب جنت میں جائیں گے تو اس کا  
 ثواب دیکھیں گے " یہ لفظ حفص کے ہیں " ۶

۱۷ اس باب میں جو احادیث ہیں وہ سب پہلے باب میں مع ترجمہ آچکی ہیں۔ اس لیے ان کا ترجمہ اس باب  
 میں نہیں لکھا گیا۔

# تیسرا باب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر صلوٰۃ کے معنی آل کی تفسیر۔ وجہ تشبیہ کہ آنحضرت کی صلوٰۃ کو سیدنا ابراہیم علیہ السلام اور ان کی آل سے کیوں مشابہ کیا۔ صلوٰۃ کو حمید و مجید پر ختم کرنے کی وجہ۔ آنحضرت پر سلام و رحمت و برکت کے معنی۔ ائم مبارک ”مجر“ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی اور دیگر فوائد کے بیان میں۔ اس باب میں دس فصول ہیں۔

## فصل اوّل

آغاز درود شریف میں جو اللہ سے ہوتا ہے اور اللہ کے معنی

اللہ کے معنی | اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ اللہ کے معنی یا اللہ ہیں۔ اسی لیے اس کا استعمال طلب کے مواقع پر ہوتا ہے دیکھو اللہم عنوزنا حمید نہیں بولتے بلکہ اللہم لغفرانی و ارحمتی ! کہتے ہیں۔

حرف م | لیکن علامے نحو کو قسم کے بارہ میں جو آخر لفظ میں ہے اختلاف ہے۔ سیبویہ کا قول ہے کہ حرف ندا کے عوض میں پڑھا دیا گیا ہے۔ اسی لیے اس کے نزدیک حرف ندا اور میم کا جمع کرنا درست نہیں۔ یعنی یا اَللّٰهُمَّ نہیں کہہ سکتے (بجز شاذ کے) اس قسم کے حرف کو جب غیر محل عذوف میں ہو۔ عوض کہتے ہیں اور جب محل میں ہو تب بدل۔ جیسے تَمَّ و بَاغ میں الف واو اُدیا کا بدل ہے۔ سیبویہ کے نزدیک اس اسم کو موصوف کرنا اور اللہم المرحیم د کہنا جائز نہیں۔ اور نہ اس کا بدل جائز ہے۔ (۸) پر جو منہ ہے یہ اسم منادی مفرد کی علامت ہے۔ اور میم پر فتح اس لیے دیا گیا



کہ یہ میم اور اس کا ما قبل میم ساکن تھے۔ میم مشدد کو دو میم شمار کیا ہے۔ یہ اس اسم (اللہ) کے شخصائے حق میں سے ہے۔ جیسا کہ یہ اسم مخصوص ہے قسم میں حرف تا سے۔ اور الف لام تعریف کے ساتھ حرف ندا کے داخل ہونے سے۔ اور تدا میں ہمزہ وصل کے قطع ہونے سے۔ اور تغنیم لام کی بطور وجوب غیر ملبوق کے صرف الطباق کے ساتھ۔ یہ علامہ ہے تحلیل اور سیلاب کے مذہب کا۔

بعض کہتے ہیں کہ میم ایک جملہ محذوفہ کے عوض ہے۔ یعنی یا اللہ امنابخیر کا مختصر ہے۔ جار مجرور و مفعول کو محذوف کر دیا اور یا اللہ اتم رہ گیا۔ چونکہ دعائیں اس کا استعمال بکثرت ہوتا تھا۔ اس لیے ہمزہ کو حذف کر دیا۔ اور یا اللہ مست رہ گیا یہ قول نزار کا ہے۔ اس قول کا قائل اللہ مست پر حرف یا کا داخل کرنا جائز رکھتا ہے۔ ان کی حجت شاعر کا قول ہے جس میں یا اللہ مست استعمال کیا ہے۔

بصریوں نے بہ چند وجوہ اس کا رد کیا ہے۔

۱۔ اس جملہ کے مقدر ہونے پر کوئی دلیل نہیں۔ اور قیاس بھی اس کا متقنی نہیں۔ پھر بلا دلیل کیوں کر مان سکتے ہیں۔

۲۔ عدم حذف اصل ہے اور ان محذوفات کثیرہ کا مقدر ماننا خلاف اصل۔

۳۔ دعا مانگنے والا کبھی اپنے لیے۔ کبھی غیر کے لیے دعائے بد بھی اللہ مست کے ساتھ کیا کرتا ہے۔ اس وقت اس مقدر (آمنابخیر) کا درست ہونا کب صحیح رہے گا۔

۴۔ محاورہ جو نصیح و شائع ہے وہ بتا رہا ہے کہ ما اور اللہ مست میں جمع نہیں کرتے۔ اگر فراء کا قول درست ہوتا تو جمع کرنا ممتنع نہ ہوتا بلکہ استعمال نصیح و شائع ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں۔

۵۔ دعا کرنے والا اللہ مست امنابخیر کہہ کر دعا مانگ سکتا ہے۔ اور کوئی ممتنع نہیں۔ اگر (م) جملہ مقدر کا ہوتا تب دونوں کا جمع کرنا جائز نہ ہوتا۔ کیونکہ عوض اور معوض عنہ کا جمع کرنا جائز نہیں۔

۶۔ دعا کرنے والے کا اس جملہ کی جانب خیال بھی نہیں ہوتا۔ بلکہ اللہ مست کہتے ہی اس کی توجہ اپنے مطلوب کی طرف ہوتی ہے۔

۷۔ اگر یہ مقدمہ صحیح ہے تب اللہ کو جملہ تادمہ کہنا چاہیئے جس پر سکوت کرنا ٹھیک ہے کیونکہ اسم منادی اور فعل طلب دونوں پر مشتمل ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ ایسا کرنا باطل ہے۔

۸۔ اگر جملہ کا مقدمہ ہونا صحیح ہے۔ تو ضرور ہے کہ فعل امر (دم) کو جدا لکھا جاتا اور اسم منادی کے ساتھ وصل نہ کیا جاتا جیسے یا اللہ، یا زید، یا احمد، یا عمر، یا عبد اللہ ! کیونکہ فعل کو اس کے ماقبل اسم سے وصل نہیں کیا جاتا۔ ایسا کہ رسم خط میں وہ ایک کلمہ بن جائے اس کی بنیاد رسم خط میں کوئی نہیں۔ اور دیکھو کہ اسم اللہ کے ساتھ (دم) کو وصل کر کے لکھنے پر سب کا اتفاق ہے۔ اور یہ اتفاق ہی بتاتا ہے۔ کہ (دم) کوئی مستقل فعل نہیں۔

۹۔ دعائیں نہ تو اسے کہہ ہی سکتے ہیں اور نہ یہ کہنا ٹھیک ہی ہے۔ کہ یا اللہ امتی بکذا یعنی اے خدا میری جانب فلاح کام میں تو بہ فرما۔ کیونکہ یہ لفظی و معنوی طور پر مکروہ ہے ایسا تو صرف اس شخص کو کہہ سکتے ہیں جسے غلطی و نسیان ہو سکے۔ لیکن جو پاک ذات ہر فعل کو ارادہ سے کرتی ہے۔ جو بھول چوک سے منزہ ہے۔ اس کی جناب میں ایسا نہیں کہہ سکتے۔

۱۰۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ کا استعمال ایسے مواضع میں بھی ہوتا ہے جس کے بعد دعا نہیں ہوتی مثلاً اللہم لك الحمد۔ اللہم انی اصبحت اشکدك۔ اللہم ما لك اللہم فاطر السموات والارض۔ یہ سب ایسی نظائر ہیں جہاں جملہ کا مقدمہ ہونا یا جملہ مقدمہ کا صحیح ہونا ٹھیک نہیں ہو سکتا۔

بعض کا قول ہے کہ (دم) تعظیم و تقظیم کے لیے زیادہ کر دیا گیا ہے۔ جیسے زرتم میں جو گہرے نیلے کو کہتے ہیں۔ اور زندقہ سے بنایا گیا ہے۔ یا انتم میں جو ابن سے ہے۔ یہ قول صحیح اور ممکن ہے۔ اور ایک تہمت کا محتاج ہے۔ جس میں قائل کے صحیح معنی اور پورے مدعا کو بیان کر دیا جائے۔

واضح ہو کہ (دم) جمع پر دلالت اور اقتضائے تائید ہے اور اس کا خرچ بھی اس کا مقتضی ہے۔ یہ قول اس بنیاد پر ہے۔ کہ لفظ اور معنی کے اندر یا ہی مناسبت ہوتی ہے اور عربیت کے اعلیٰ ارکان (فاضلوں) کا یہی مذہب ہے۔



ابو الفتح بن جنی نے (م) کی خصوصیتوں میں سیبویہ کی روایت سے ایک جدا گانہ باب قائم کیا۔ اور

حروف الفاظ کو معنی سے مناسبت ہوتی ہے پھر اس سے لفظ و معنی میں انواع تناسب کے ہونے کا استدلال

کیا ہے۔ اور پھر لکھا ہے کہ ایک مدت بھر پر ایسی گزری کہ کوئی لفظ میرے سامنے وارد ہوتا اور میں اس کا موضوع نہ جانتا ہوتا۔ تو میں لفظ کی قوت اور حروف لفظ سے معنی کی مناسبت کا خیال کر کے اس کے معنی نکال لیتا۔ پھر جب تحقیق کرتا تو وہی معنی نکلتے جو میں نے سمجھے تھے۔ یا اس کے قریب قریب۔

ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابن جنی کا قول شیخ الاسلام (ابن تیمیہؒ) کو سنایا فرمایا مجھے بھی بارہا ایسا ہی اتفاق ہوا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے ایک لمبی گفتگو جو بہت ہی نفع بخش ہے لفظ و معنی کے اندر مناسبت اور حرکات کو معنی لفظ سے مناسبت کے بارہ میں فرمائی۔ فرمایا۔

حرکات کو معنی سے مناسبت اکثر قاعدہ تو یہ ہے کہ صغیر کو جو حرکات میں اقویٰ ہے قوی تر معنی کے لیے لاتے ہیں۔ اور فتح کو جو

خفیف ہے معنی خفیف کے لیے۔ اور متوسط یعنی کسرہ کو معنی متوسط کے لیے عَزَّوَجَلَّ فتح عین کے ساتھ سخت کو کہتے ہیں۔ اِثْقَانًا رَمِيْنًا سخت

عَزَّوَجَلَّ کسر عین کے ساتھ ممتنع کو کہتے ہیں۔ ممتنع سخت سے بڑھ کر ہوتا ہے کیونکہ بعض شے سخت تو ہوتی ہے مگر سختی شکن کے سامنے سخت نہیں رہتی۔

عَزَّوَجَلَّ بضم عین کے معنی غلبہ ہیں۔ غلبہ امتناع سے بھی قوی تر ہوتا ہے کیونکہ

کوئی شے فی نفسہ ممتنع بھی ہوتی ہے اور عدد سے محفوظ بھی اور سب پر غالب بھی۔ ان

تینوں افعال پر نظر ڈالو کہ غالب ممتنع سے زیادہ قوی تھا۔ اس کو اقویٰ حرکات (ضمہ) دیا

گیا۔ سخت ممتنع سے کم تھا اُسے ضعیف ترین حرکت (فتح) ملا اور ممتنع جو دونوں کے

درمیان تھا اُسے حرکت وسطیٰ (کسوا) دی گئی۔

۲۔ ذریعہ بکسر اول۔ محل مذکور کو کہتے ہیں۔ اور

ذریعہ بفتح اول۔ نفس فعل کو۔

چونکہ جسم عرض سے زیادہ قوی ہوتا ہے اس لیے قوی کو حرکت قوی دی گئی اور ضعیف کو حرکت ضعیف۔

نہیب بکسر اول۔ محبوب کو کہتے ہیں۔

نَسَب بفتح اول۔ نفس فعل کو۔ (نَسَب بمعنی عنیت و غارت)

بلاء بکسر اول۔ پُری۔ یعنی چیز کو بھر دینے والی۔

مَلَأ بفتح اول۔ مصدر کے لیے ہے۔ جو فعل ہے۔

حمل بکسر اول۔ وہ بوجھ بوجھاٹے کے لیے نہایت بھاری ہو۔ اور سرو پشت پر ثقیل۔

حمل بفتح۔ وہ بوجھ بوجھ خفیف ہو۔ اور اٹھانے والے پر ہلکا۔ جیسے حمل حیوانات۔

درخت کا پھل چونکہ حمل حیوان سے مشابہ تر تھا اس لیے اس سے بھی حمل بفتح ہی کہا گیا۔

حُب بکسر اول۔ نفس محبوب کو کہتے ہیں۔

حُب بضم اول۔ مصدر کو۔ محبوب چونکہ بار خاطر نہیں ہوتا۔ بلکہ سب کے نزدیک لطیف۔

شیریں ہوتا ہے۔ اس لیے حُب کو کسر دیا گیا۔ اور محبت میں چونکہ گراں باری اور لزوم ضروری

ہے۔ (جیسا کہ قرضدار پر قرض کا اور اسی لیے شیفگی و محبت کو بھی غزام کہتے ہیں اور قرض کو

بھی۔ غزیم مقروض کو بھی کہتے ہیں۔ اور شیفہ تر محبت کو بھی) اور محبت کی گراں باری و شدت

و صعوبت ضرب الشل ہے۔ اور اس کو مخلوقات میں عظیم تر بتلایا جاتا ہے اور آہن و سنگ

سے بھی زیادہ سخت فرض کیا جاتا۔ متقدمین و متاخرین کے شعروں میں جا بجایا ہی معافی باندھے

گئے ہیں کہ محبت کی برداشت کسی سے بھی ممکن نہیں۔ یہ وہ بلا ہے جس سے پہاڑ کانپ

جائیں اور سمندر پایاب ہو جائیں۔

آسمان بار امانت نتوانست کشید قرعہ فال بناہن دیوانہ زردند

اس لیے یہی موزوں تھا کہ مصدر کو حرکت اقوی دمنہ دی جاتی اور محبوب کو اس

سے کم۔

قبض سکون ثانی کے ساتھ فعل کے لیے۔

قبض بفتحیں مقبوض کے لیے جس طرح حرکت سکون سے قوی ہے۔ اسی طرح مقبوض

مصدر سے۔

سبق سکون ثانی فعل ہے (آگے بڑھنا)





اتّٰذِقْ نِیْلٰی حَیْزَہٗ۔ نہ تھام جب نیلا ہٹ گری ہو جائے۔  
 اِسْتَسْرٰی سُرِّیْنُ شَہْدَہٗ کَلّٰی سِرِّیْنُ وَالّٰہِ۔  
 اب ان الفاظ پر جن میں (م) ہے غور کرو کہ معنی جمع کس طرح اس سے پسیدگی  
 رکھتے ہیں۔

لَمَّا اِلْتَمٰی یٰلَہٗ۔ بولتے ہیں جب کسی چیز کو فراہم و جمع کیا جائے۔  
 لَمَّا اِلْتَمٰی شَہْدَہٗ۔ بولتے ہیں۔ اور مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے متفرق امور کو جمع کر  
 دے۔

دَامَ اَلْمَوَدَّہُ۔ مکان ہے۔ جہاں سب لوگ جمع ہو سکیں۔  
 اَلْمَلٰٓئِکَۃُ۔ قرآن مجید میں ہے۔ اس کی یہ تفسیر کی گئی ہے کہ اپنا حصہ بھی کھا  
 جائے۔ اور دوستوں کا بھی۔

اصل ان سب کی کلمہ ہے۔ اور یہ جمع ہے۔ اسی سے لَمَّا اِلْتَمٰی ہے۔ یعنی کسی چیز کا  
 وصول کا اجتماع کے قریب تک پہنچنا جیسے لڑکے کا بلوغت تک اور انکور کا پختگی تک۔ اسی  
 سے لَمَّ ہے جس کے معنی اجتماع کبار سے نزدیک ہو جانا ہے۔ اسی سے ملہ بنا ہے  
 جس کے معنی مصیبت و سختی ہیں۔ اور اسی سے لَمَّ ہے۔ جس کے معنی سر کے گھنے  
 اور بکھرے بال ہیں۔ جو کان کی پیٹری سے نیچے ہوں۔

اسی طرح اور الفاظ میں (م) کو دیکھو۔ مثلاً

بَدَا اِلْتَمٰی۔ جب چاند پورا۔ اور اس کا نور جمع ہو۔

تَعَام۔ ایک شکم میں جمع شدہ بچے۔

اِمَامُ اَلشَّیْ ہر چیز کی اصل۔ تنہا جس سے شاخیں نکلیں۔ گویا وہ فروغ کا  
 جامع ہے۔

اِمَامُ اَلْقُرٰی کہ معظّمہ۔

اِمَامُ اَلْقُرْآنِ اَلْحَمْدُ شَرِیْف۔

اِمَامُ اَلْکِتَابِ لوح محفوظ۔

اِمَامُ مَشَاۓِ گھر والی۔ جس کے پاس جا کر انسان آرام لے۔ اور جس کے ساتھ  
 اکٹھا ہو کر بیٹھے۔



اُمّ القماع - وہ جلد جو دماغ کو گیرے رکھتی ہے۔

اُمّ القاس - ایٹا۔

اُمّ الکتاب - آیات حکمت۔

اُمّ - وہ جماعت جو زمانہ یا خلقت میں متصادی ہو۔ قرآن مجید میں ہے۔

ما من دابة فی الارض ولا یطیر یجنأ حیة الا کوئی چوپایہ یا بازوؤں سے اڑنے والا پرندہ

اُمّ امثالکم - نہیں۔ مگر وہ بھی تمہارے جیسی جماعتیں ہیں۔

حدیث میں ہے۔

لو لا ان الکلاب امۃ من الادمیۃ - اگر کتے بھی ایک جنس مخلوق دیگر اجناس جیسے

لاموت یقتلھا - نہ ہوتے تو میں ان کے قتل کا حکم دیتا۔

امام - جس کے اتباع پر مقتدی جمع ہوتے ہیں۔

۴۸ الشیء ماتہ - تب بولتے ہیں۔ جب کسی چیز کی اصلاح کر کے اس کی تفرق کو جمع کر دیا جائے۔

۴۹ مان - انار۔ کیونکہ اس میں بہت سے دانہ جمع اور چسپیدہ ہوتے ہیں۔

۵۰ فتم الشیء یفتمہ - یعنی کسی چیز کو کسی چیز کے ساتھ قراہم کرنا۔

۵۱ هم ادرهموم - انسان کے وہ فکر یا قصد و ارادہ جو دل میں مجتمع ہوں۔

احم - سیاہ

حمہ - انگشت سیاہ  
حم۱۱۱۱۱۱۱۱ - جب ہر منڈانے کے بعد  
کو پری بالوں سے سیاہ ہو جائے

وجہ یہ ہے کہ سیاہ رنگ بینائی کو جمع رکھتا ہے اور متفرق ہونے نہیں دیتا۔

غرض یہ باب بہت طویل ہے۔ اور مذکورہ بالا بیان پر ہی ہم اقتضاکرتے ہیں۔

جب دم کی شان یہ ہے تو اُسے نام پاک (اللہ) کے ساتھ جس کے وسیلہ سے ہر ایک حاجت کا سوال ناکام الملک سے کیا جاتا ہے شامل کر دیا گیا تاکہ یہ دم تمام اسماء و صفات کی جامعیت پر اشارہ کرتا رہے۔ گویا جب قائل و سائل نے اللہ کو دیا۔ تو اس نے یہ کہہ دیا کہ میں اللہ تعالیٰ کو جو اسماء و صفات علیا کا مالک ہے اس کی تمام اسماء و صفات کے ساتھ پکارتا ہوں۔ یہی مطلب حدیث سے نکلتا ہے کہ

## دُعائے دافع رنج و الم

یا اللہ میں تیرا بندہ - تیرے بندہ اور تیری لونڈی  
کا جنا ہوا ہوں میری پیشانی تیرے ہاتھ میں  
ہے - تیرے حکم چلتے ہیں - اور تو عدل کیا کرتا  
ہے - میں تجھ سے تیرے ہر ایک نام کے طفیل  
جو تیرا ہے - جس سے تو نے اپنی ذات کو  
موسوم کیا ہے - یا کسی کتاب میں اتارا ہے - یا  
کسی بندہ کو سکھایا ہے - یا اپنے علم غیب میں  
تو نے اُسے چھپایا ہے سوال کرتا ہوں کہ تو  
قرآن عظیم کو میرے لیے نورِ ہار دل اور نورِ سینہ  
اور غم و رنج و غم و اندوہ کا زائل کر دینے والا بنا

دے

اَسْعِمَانِي عَبْدَكَ وَاِبْنِ عَبْدِكَ عَابِدِي  
اَمَلْتُ تَاْصِيْتِي بِيَدِكَ مَا ضَرَفْتُ فِي حَكْمِكَ  
عَدْلُكَ فِي مَقْنَانِكَ اَسْأَلُكَ بِكُلِّ اِسْمٍ مِّنْ  
لِّكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ اَوْ اُنْزِلَتْهُ فِي  
كِتَابِكَ اَوْ عَلِمْتَهُ اَحَدًا مِّنْ خَلْقِكَ اَوْ  
اَسْأَلُكَ بِهٖ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ  
اَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ اِلْعَظِيْمِ  
بِيَعْدِ قَلْبِي وَتُوَسِّدَ لِي وَخِيْلًا  
حُذْنِي - ذَهَابِ  
هَتَمِي وَغَمِّي !

کے پڑھنے سے کسی بندہ کو ہرگز کوئی رنج و غم نہیں جو پہنچا ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ اُسے کھو  
دیتا ہے اور بجائے اس کے فرح کر دیتا ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم  
اس دعا کو نہ سیکھ لیں۔ فرمایا لازم ہے کہ جو اُسے سنے وہ سیکھ لے۔ غرض یہ کہ دعا  
مانگنے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے سب اسما و صفات  
کے ساتھ سوال کرے۔ جیسا کہ

## دُعائے اسم اعظم

دعا ئے اسم اعظم میں ہے -

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِاَنْ لِّكَ الْحَمْدُ  
لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْخَبْرَانِ الْهَنَانِ بَدِیْعِ  
السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ  
یا حَقِّ !

یا اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں - حمد تیرے  
لیے ہے - تیرے سوا کوئی معبود نہیں نہایت  
شفقت فرمانے والا نہایت احسان کرنے والا  
آسمان اور زمین کے پیدا کرنے والا - اے جلال



عزت کے مالک اسے زندہ رہنے والے  
قائم رکھنے والے۔

دیکھو یہ کلمات کیسے اسما و حسنیٰ پر متضمن ہیں۔

## اقسام دعا

واضح ہو کہ دعا کی تین اقسام ہیں۔

- ۱۔ اللہ تعالیٰ سے اس کے اسما و صفات کے ساتھ سوال کیا جاوے۔ چنانچہ  
آیت اللہ الاسماء الحسنیٰ قاعدہ بها کی تفسیر یہ بھی کی گئی ہے۔
- ۲۔ اللہ تعالیٰ کے سامنے صرف اپنی حاجت و فقر بیان کر کے سوال کیا جائے۔ اور  
یوں کہے کہ میں نیرابندہ۔ فقیر۔ مسکین۔ عاجز و ذلیل حقیر و بیچارہ ہوں۔
- ۳۔ صرف حاجت کا بیان کرے اور پہلی دونوں صورتیں اس میں نہ ہوں۔  
ظاہر ہے کہ پہلی صورت دوسری سے اور دوسری صورت تیسری سے اکمل ہے۔ اور  
جس دعا میں یہ تینوں امور جمع ہو جاویں گے تو وہ کامل تر ہوگی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام  
دعاؤں کا یہی حال ہے۔ مثلاً اسی دعا کو لو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق امت  
رضی اللہ عنہ کو سکھائی۔ کہ اس میں ہر سہ امور میں خللت نفسی ظلمات کشیدہ کہا۔ یہ سائل کی حالت  
کا بیان ہے۔ و انت لا یغفر الذنوب الا انت کہا یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ پھر غفر لی  
کہا یہ سوال حاجت ہے پھر دعا کو اسما و حسنیٰ میں سے دو اسما و غفور رحیم پر جو مطلوب  
سے تناسب رکھتے تھے اور مقصد کے مقتضی ہیں ختم فرمایا۔
- سلف میں سے بھی ایک سے زیادہ کا یہی مذہب ہے۔
- حسن بصریؒ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام دعا کا جامع ہے۔ البورجا و عطار دی کا قول ہے  
کہ جس نے اللہ کو دیا اس نے اللہ تعالیٰ کو تمام اسما کے ساتھ پکار لیا۔
- ایک گروہ نے اس قول میں یہ توجہ نہ نکالی ہے کہ اللہ کا دم، اس جگہ بجائے (د)  
ہے۔ جو جمع پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ (و) جمع کے مخرج سے ہے۔ گویا دعا مانگنے والا  
یہ کہا کرتا ہے کہ یا اللہ تیرے لیے اسما و حسنیٰ اور صفات علیا مجتمع ہیں۔ یہ گروہ کہتا ہے کہ  
وہ علامت جمع دو۔ ن جیسے مسکون وغیرہ میں ہے) کا عوض ہے۔

لیکن جس طریق پر ہم گذشتہ فصل میں ذکر کر چکے ہیں کہ خود دم، ہی جمع پر دلالت کیا کرتا ہے۔ پھر اس توجیہ کی کچھ ضرورت باقی نہیں رہتی۔

## یا اللہ کہنا صحیح نہیں

باقی رہا یہ سوال کہ مذہب صحیح کے موافق دیا، اور دم، کا اللہ میں جمع کرنا کیوں جائز نہیں جواب یہ ہے۔ کہ قیاس اسی کا مقتضی ہے کہ اس اسم پر حرفِ ندا داخل نہ ہو۔ کیونکہ الف و لام اس کی جگہ موجود ہے۔ اور چونکہ دعا میں اس اسم کے استعمال کی کثرت ہے۔ اور مستغنی اپنے استغاثہ میں اس کے لیے منظر ہوتے ہیں۔ ایسی حالت میں دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ یا تو الف و لام کو حذف کر دیتے۔ لیکن یہ ٹھیک نہ تھا۔ کیونکہ دونوں میں لزوم ہو گیا ہے۔

۲۔ یا اس پر حرف یا بڑھا دیتے۔ لیکن یہ بھی ٹھیک نہ تھا۔ کیونکہ اسم میں بوالف و لام سے محلی ہو۔ مثلاً الرجل۔ الرسول۔ البنی کی ندا میں تو حرف یا کو پہلے بڑھا دیا جاتا ہے لیکن اعلام میں ایسا نہیں ہوتا۔ اس لیے فقہاء نے اس اسم میں ضرورت قیاس کا خلاف کیا اور ہم مشدود کو ہی جو علامت جمع کے عوض آخو میں بڑھا دیا گیا تھا حرفِ ندا کا عوض بھی قرار دیا۔ اور حرفِ ندا، و دم، میں جمع کرنا مناسب نہ سمجھا۔

---

۱۔ فقہاء نے لفظ اللہ کی اصل ال لہ بتائی ہے۔ جس آں کے لزوم کا ذکر ہے اس سے ال لہ کا الف لام مراد ہے۔ کیونکہ اب دونوں مرکب ہو کر اللہ ایک ایسا لفظ بن گیا۔ گویا مفرد ہے مرکب نہیں ۱۲۔



# دوسری فصل

## ① "صلوٰۃ" کے معنی میں

باعتبار لغت اس لفظ کی اصلیت دو معنی ظاہر کرتی ہے۔

۱۔ دُعا و تبریک۔

۲۔ عبادت۔ پہلے معنی کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وصل علیہم ان صلاتکم سنن  
ان کو دعا دیجئے۔ کیونکہ آپ کی دعا ان کے  
لئے سکینہ ہے۔

اور فرمایا۔

ولا تصل علی احد منہم  
ان میں جب کوئی مر جائے تو ہرگز ان کے حق  
میں دعا نہ کیجئے۔

حدیث شریف میں ہے۔

اذا دُعی احدکم الی الطعام  
فلیجب فان کان صائماً  
فلیصم  
جب تم میں سے کسی کو کھانے کے لیے طلب  
کیا جائے تو چاہیے کہ مان لے اور اگر روزہ دار  
ہو تو دعا کرے۔

جیسے ہندوستان میں کہہ دیا کرتے ہیں خدا زیادہ دے۔ مصنفؒ کہتے ہیں کہ فلیصم  
کی ایک شرح یہ بھی کی گئی ہے۔ کہ وہ کھاتے رہیں اور یہ درود پڑھتا رہے۔

بعض نے کہا ہے کہ "صلوٰۃ" کے معنی لغت میں صرف دُعا ہیں۔ اور دعا کی دو اقسام  
ہیں۔ دعا عبادت۔ دعا رسالت۔ یعنی جیسے عابد کو داعی کہتے ہیں۔ ایسے ہی سائل کو  
بھی۔ چنانچہ اُدْعُوْا اسْتَجِبْ لکم! کی تفسیر دونوں طرح کی گئی ہے۔ یعنی اطاعت و  
عبادت کرو۔ میں تم کو ثواب دوں گا۔ یا یہ کہ سوال کرو۔ اُسے منظور کروں گا۔ اسی طرح  
اُجِیْبْ عَوْدَ الدَّاعِ اِذَا دَعَا! کی تفسیر بھی ان ہی دونوں معنی سے کی گئی ہے۔

مگر صورت یہ ہے کہ دعا ہر دو نوع پر عام ہے۔ اور یہ لفظ متواطی ہے۔ جس میں

کچھ اشتراک نہیں۔

⑤ عبادت کے معنی میں لفظ دعا کا استعمال آیات ذیل میں ہوا ہے۔

- ۱۔ قل ادعوا الذین زعمتم من دون اللہ۔
- ۲۔ الذین یدعون من دون اللہ لا یخلقون شیئاً وہم یخلقون ۵
- ۳۔ قل ما یعبأ بکم ربی لو ادعواکم۔ اس آیت کے صحیح معنی یہ ہیں کہ اگر تمہاری عبادت خاص اس کے لیے نہیں تو خدا کو تمہاری کیا پرواہ ہے۔ اس معنی میں مصدر قائل کی طرف مضاف ہے۔
- ۴۔ ادعوا ربکم تفرحوا وخفیۃ۔ اپنے پروردگار کی عبادت گریہ و زاری اور پوشیدگی سے کرو۔
- ۵۔ وادعوا اللہ خوفاً وطمعاً۔ اللہ کی عبادت خوف اور طمع کے ساتھ کرو۔
- ۶۔ یدعوننا سحبا و یدعوننا سحاباً۔ عبادت ہماری رغبت اور خوف سے کرتے ہیں۔

یہ طریق ذکر صلوٰۃ کے معنی لغوی صرف دعائیں اور دعا کی اقسام (دو ہیں) پہلے طریق سے اچھا ہے۔ جس میں دعا کے مسمی کے خلاف کا دعویٰ ہے۔ اور اسی سے وہ تمام مشکلات جو صلوٰۃ شرعیہ کے اسم پر وارد ہوتی ہیں۔ (یعنی حقیقت لغوی سے منتقل کر کے پھر اُسے حقیقت شرعی قرار دیا جائے) رائی ہو جاتی ہے۔ اور اس طریق میں لفظ صلوٰۃ معنی لغوی (دعا) پر باقی رہتا ہے۔ دعا کا معنی عبادت و سوال ہونا اور ثابت ہو گیا۔ پس یہ معنی صلوٰۃ کے حقیقت ہوئے نہ مجاز۔ ہاں یہ مزور ہے کہ ایک مخصوص عبادت کے ساتھ اسم صلوٰۃ کو خاص کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ دیگر تمام الفاظ کو اہل لغت و عرف اس کے بعض مسمی کے ساتھ خاص کر دیا کرتے ہیں۔ جس کی مثال الفاظ دآبہ راس و غیرہ سے مل سکتی ہے۔ تو گویا یہ بھی تخصیص لفظی ہی ہے اور لفظ کو ایک نہ ایک موضوع پر مقرر کر دینا۔ جس سے ثابت ہوا کہ موضوع اصل سے نقل و خروج نہیں ہوا۔ واللہ اعلم۔



## صلوة اللہ کی قسمیں

صلوة کے جو معنی بیان ہوئے یہ تو آدمی کی طرف سے صلوة کے ہیں۔ رہی اللہ سبحانہ کی صلوة بندوں پر اس کی دو قسمیں ہیں۔ عامہ اور خاصہ۔

۱۔ عام اللہ تعالیٰ کی صلوة مومنوں پر ہے۔ فرمایا۔  
هَذَا الَّذِي يَصَلِّي عَلَيْكُمْ

خدا اور اس کے فرشتے تم پر صلوة بھیجتے ہیں۔  
وَمَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ  
حدیث میں بھی یہی مراد ہے۔  
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي آدَى !  
الہی آل ابی آدنی پر صلوة بھیج۔

ایک عورت کی درخواست پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔  
مَنْ يَصَلِّي عَلَيْكَ وَعَلَى إِزْوَاجِكَ !  
خدا تجھ پر اور تیرے شوہر پر صلوة بھیجے۔  
۲۔ خاصہ وہ ہے جو انبیاء و رسل پر ہے۔ بالخصوص وہ جو خاتم النبیین و خیر المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔

## صلوة کے معنی

اس صلوة کے معنی میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ اور اس بارہ میں چند اقوال ہیں۔  
اول۔ صلوة کے معنی رحمت ہیں۔ اسمعیل نے سند کے ساتھ صحاک سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صلوة رحمت ہے۔ اور ملائکہ کی صلوة دعا۔ مبروکا قول ہے کہ صلوة کی اصل رحمت ہے۔ وہ اللہ کی جانب سے رحمت ہے اور ملائکہ کی جانب سے رحمت۔ اور بندوں کی جانب سے استدعا رحمت۔ یہی قول اکثر متاخرین کے نزدیک معروف ہے۔

دوم۔ صلوة کے معنی مغفرت ہیں۔ اسمعیل نے صحاک سے هَذَا الَّذِي يَصَلِّي عَلَيْكُمْ کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ اللہ کی صلوة مغفرت اور ملائکہ کی صلوة دعا ہے۔ یہ قول بھی پہلے قول سا ہے۔ مگر یہ دونوں کئی وجوہ سے ضعیف ہیں۔

## صلوٰۃ اور رحمت میں فرق

۱۔ اللہ تعالیٰ نے بندوں پر صلوٰۃ اور رحمت میں فرق خود بتلایا ہے۔ فرمایا۔  
 اَوَّلُكَ الَّذِي عَلَيْهِمُ صَلَوَاتُكَ مِنْ رَحْمَةٍ  
 وَرَحْمَةُكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُكَ مِنْ رَحْمَةٍ  
 یہاں رحمت کو صلوٰۃ پر عطف کیا ہے۔ یہ دونوں کا غیر ہونا بتلاتا ہے۔ کیونکہ عطف  
 کی اصلیت بھی یہی ہے۔ بعض لوگ جو عطف میں تغاثر نہ ہونے کے ثبوت میں دالقی قولہا  
 مَذْهَبًا وَمَنْ يَأْتِي بِشَيْءٍ كَذِبٍ أُولَٰئِكَ شَاذُونَ نَادِرُونَ جس پر افعی الکلام کو حمل نہیں کر سکتے  
 دوسرے یہ کہ عین کذب سے خاص تر ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے صلوٰۃ تو انبیاء و رسل کے لیے نیز مومن بندوں کے لیے  
 مخصوص ہے۔ یہی رحمت وہ ہر چیز سے وسیع تر ہے۔ اس لیے صلوٰۃ رحمت  
 کی مراد نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ رحمت صلوٰۃ کے لازم اور موجبات و ثمرات میں سے  
 ہے۔ جو شخص صلوٰۃ کی تفسیر رحمت کے ساتھ کرتا ہے گویا وہ اس کے بعض ثمرہ  
 اور بعض مقصود سے تفسیر کرتا ہے۔ اور یہ حال قرآن مجید اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے الفاظ کی تفسیر میں اکثر دیکھا گیا ہے۔ کہ ایک لفظ کی تفسیر اس کے لازم یا جزو سے  
 کی جاتی ہے۔ جیسے ریب کی تفسیر شک کے ساتھ حالانکہ شک ریب کا ایک  
 جزو ہے اور مغفرت کی تفسیر ستر کے ساتھ حالانکہ وہ مغفرت کا ایک جزو ہے  
 اور رحمت کی تفسیر ارادۂ احسان کے ساتھ حالانکہ ایسا ارادہ لازمہ رحمت ہے  
 غرض اس کی نظائر بہت ہیں۔ جن کا ذکر اصول تفسیر میں کیا گیا ہے۔

۳۔ مومنین پر رحمت کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں۔ مگر سلف و خلف کا اختلاف ہے کہ  
 نبی و انبیاء کے لیے صلوٰۃ بھی جائز ہے یا نہیں۔ اس بارہ میں جو تین اقوال ہیں وہ تو ہم  
 انشاء اللہ تعالیٰ بعد میں ذکر کریں گے۔ مگر پہلے لفظ پر اتفاق۔ اور دوسرے پر اختلاف  
 نے ظاہر کر دیا۔ کہ یہ دونوں لفظ مترادف نہیں۔

۴۔ اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت ہیں تو رحمت کو امتثال امر میں صلوٰۃ کا قائم مقام ہونا چاہیے  
 اور جس کے مذہب میں صلوٰۃ واجب ہے اس کے نزدیک اللہ و محمد و آل محمد



کنے سے وجوب ساقط ہو جانا چاہیئے۔ حالانکہ صورت یہ نہیں۔

۵۔ جو شخص غیر کے لیے رحمت کرتا۔ اس کے لیے دل پگھلاتا۔ کھلاتا پلاتا پہناتا ہے تو اس موقع پر کوئی نہیں بولتا کہ اس نے اس پر صلوٰۃ کی۔ بلکہ کہا کرتے ہیں کہ اس نے اس پر رحمت کی۔

۶۔ ایسا ہوتا ہے کہ انسان کو اپنے دشمن پر بھی رحم آجاتا ہے اور اس کا دل نرم ہوتا ہے مگر یہ نہیں ہوتا کہ وہ اس پر صلوٰۃ بھیجنے لگے۔

۷۔ صلوٰۃ میں کچھ کلام ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ صلوٰۃ درود پڑھنے والے کی جانب سے ثناء و صفت ہے اس شخص کی جس پر درود پڑھتا ہے۔ وہ گویا اس کی شان بلند دکھلاتا، توصیف کرتا اور محاسن ظاہر کرتا ہے۔

## صحیح بخاری میں معنی صلوٰۃ

امام بخاری نے صحیح میں ابوالعالیہ سے روایت کی ہے کہ اللہ کی صلوٰۃ رسول پر آنحضرت ص کی ثناء کرنا ہے۔ ملائکہ کے پاس۔ اسمعیل نے اپنی سند کے ساتھ ابوالعالیہ سے ان الله ملائکته یصلون علی النبی کی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ آپ پر ثناء کرتا ہے۔ اور ملائکہ کی صلوٰۃ دعا کرنا ہے۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو اپنی صلوٰۃ اور ملائکہ کی صلوٰۃ میں تفریق فرمائی۔ اور پھر اسے ایک فعل کے ساتھ جمع کر دیا۔ فرمایا ان الله ملائکته یصلون علی النبی پس جائز نہیں کہ صلوٰۃ کے معنی رحمت ہوں۔ بیشک صلوٰۃ تو ثناء ہے۔ اللہ کی جانب سے بھی اور ملائکہ کی جانب سے بھی۔

## لفظ مشترک المعنی

واقع ہو کہ یہ نہیں کہہ سکتے کہ صلوٰۃ لفظ مشترک المعنی ہے۔ اور جائز ہے۔ کہ وہ دو معانی کے لیے ایک ہی دفعہ استعمال کیا جائے۔ کیونکہ اس قول میں چند محاذیر یا نقص ہیں۔

۱۔ اشتراک خلاف اصل ہے۔ اور ایسے لفظ کا ایک واضح سے واقع ہونا غیر معلوم

ہے۔ چنانچہ ائمہ لغت مبرور وغیرہ نے اس پر نص کر دیا ہے۔ جو اشتراک بھی پایا جاتا ہے وہ عارضی و اتفاقی ہے۔ جس کی ابتدائی وجہ واضعین کا تعدد ہے۔ پھر جب لغت آپس میں مل جل گئے۔ تب لفظ میں اشتراک المعانی معلوم ہونے لگا۔ ب۔ اکثر علماء لفظ مشترک کا دو معانی میں استعمال کرنا جائز نہیں رکھتے۔ نہ بطریق حقیقت اور نہ بطریق مجاز۔ جن لوگوں نے اہم شافعی سے اس کے جواز کی روایت کی ہے وہ صحیح نہیں بلکہ یہ مسئلہ ان کے اس قول

اذا دعتی لمواليہ دلہ

جب کوئی اپنے موالی کے لیے وصیت کر جائے اور اس کے موالی اوپر کے رشتہ والے بھی ہوں اور نیچے کے بھی تو وہ وصیت سب پر حاوی ہوگی۔

موال من فوق ومن

اسفل تنادل

جميعہم !

سے نکال لایا ہے۔ یعنی سمجھنے والے نے یہ سمجھ لیا کہ لفظ موالی دونوں معانی کے لئے مشترک ہے۔ اور تجرد کے وقت بھی ان دونوں پر اسے حمل کر سکتے ہیں۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ لفظ موالی الفاظ متوالیہ میں سے ہے۔ اور اہم شافعی نیز ظاہر مذہب میں اہم احمدی بھی قائل تھے۔ کہ موالی کی ایک نوع اس لفظ میں داخل ہے۔ یہ ان کے نزدیک عام متوالی ہے مشترک نہیں۔ یہی تفسیر لاستم النساء کی جو اہم شافعی رہ سے مروی ہے کہ وہ ملامت سے مجامعت مراد لیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ کہ ملامت کے حقیقی معنے تو باہقہ سے چھونا ہے اور مجازاً جماع۔ تو یہ روایت ان سے صحیح نہیں۔ ان کا کلام ہی اس انداز کا نہیں ہوتا۔ یہ تو متاخرین میں سے کسی نقیبہ کا قول ہے۔ اور ہم نے ایک علیحدہ رسالہ میں لفظ مشترک کے استعمال کے ابطال میں تیرہ چودہ دلائل کے قریب بیان کئے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب صلوة کے معنے رسول کی ثنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف و فضل و حرمت کا اظہار اور آنحضرت صلعم پر بذل عنایت التفات کے ہیں تو آیت میں لفظ صلوة مشترک اور دو معانی پر محمول نہ ہوا۔ بلکہ ایک ہی معنی میں مستعمل ہوا۔ جو الفاظ کی اصل ہے۔ ہم اس مسئلہ کی پوری توضیح ان شاء اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی! کی تفسیر میں کریں گے۔



۹۔ اللہ سبحانہ نے آپ پر صلوٰۃ کا حکم تب دیا ہے۔ جب پہلے یہ بتلادیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے آپ پر درود پڑھتے ہیں۔ اور معنی آیت یہ ہیں کہ جب خدا اور اس کے فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں تو مومن بھی درود پڑھیں بلکہ تم کو درود پڑھنا۔ سلام و تسلیم بھیجنا زیادہ تر شایان ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکات رسالت اور فیضان نبوت سے تم کو کیا کچھ شرف و نبوی اور خیر اخروی حاصل ہو چکے ہیں۔ دیکھو اگر آیت ہالامین صلوٰۃ کے معنی رحمت لیں تو چسپاں ہی نہیں ہوتے ہیں۔ اور نظم کلام بھی درست نہیں رہتا اور لفظ و معنی میں تناقض بھی ہو جاتا ہے اور آیت کی تقدیر یوں ماننی پڑتی ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ تَرْحَمُ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِنَبِيِّهِ فَادْعُوا انْتُمْ لَهَا وَاسْلَمُوا۔ لیکن آیت کی یہ مراد ہرگز نہیں۔ بلکہ ہم کو بھی اُسے صلوٰۃ کے طلب کرنے کا حکم ہوا ہے جس کی خیر اللہ تعالیٰ نے اپنی اور اپنے ملائکہ کی جانب سے دی ہے۔ یعنی آپ کی ثنا اور اظہار فضل و شرف اور ارادہ تکویم و تقریب، اور یہی خیر و طلب سے پر متضمن ہے۔

یہی بات کہ ہماری جانب سے اس سوال و دعا کئے جانے کا نام بھی صلوٰۃ رکھا گیا۔ اس کی دو وجوہ ہیں۔

۱۔ صلوٰۃ۔ درود خواں کی جانب سے ثنا پر متضمن ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر شرف و فضل اور ارادہ محبت کا اس میں اشارہ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ میں ہے) پس یہ خیر و طلب پر متضمن ہوا۔

ب۔ صلوٰۃ اس لیے نام ہوا کہ بندے سوال کیا کرتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے۔ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ تو آپ کی ثنا اور آپ کے رفع ذکر کا ارادہ و تقریب ہے اور ہماری صلوٰۃ جیسا کہ ہم ارادہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے سوال ہے کہ ایسا ہی فرمائیے۔

صلوٰۃ کی ضد اعداء خدا اور دشمنانِ رسول کے لیے لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

اَوَلَيْسَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَيَلْعَنُهُمُ  
الْمَلَائِكَةُ  
یہ وہ ہیں جن پر خدا لعنت کرتا ہے اور سب  
لعنت کرنے والے بھی لعنت کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے سے بھی مصاف کیا اور بندوں سے بھی۔ لعنت الکی  
 تو بنی آدمی و دوری اور بعض پر متعین ہے اور بندوں کی لعنت اس سوال پر متعین  
 ہے کہ جو اہل لعنت ہیں۔ ان پر لعنت فرمائے۔ جب یہ معنی ثابت ہو گئے تو ایسی  
 حالت میں اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت ہوتے تب طالبِ رحمت کو مصلیٰ کہنا ٹھیک نہ  
 ہوتا بلکہ مسترجم کہا جاتا۔ جیسا کہ طالبِ مغفرت کو مستغفر اور طالبِ عطف کو مستعطف  
 کہا جاتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی کسی شخص کے لیے مغفرت مانگے تو اس  
 وجہ سے اس کو غافر نہیں کہا جاتا۔ لیکن یہاں تو بندہ کو مصلیٰ کہا جاتا ہے۔ اگر صلوٰۃ  
 کے معنی رحمت ہوتے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ صلوٰۃ پڑھنے والا اس کے لیے  
 راحم ہوتا ہے۔ کہا کرتے ہیں کہ فلاں شخص نے اس پر رحم کیا۔ (اسی طرح کہنا جائز  
 ہوتا) کہ جو کوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بار رحم کرے۔ خدا اس پر دس بار رحم  
 فرمائے گا۔ بیشک اس کا باطل ہونا معلوم ہے۔ اگر کوئی کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم پر بندہ کی صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں بلکہ طلبِ رحمت ہیں۔ تو یہ بھی بوجہ باطل  
 ہے۔

- ۱۔ طلبِ رحمت تو ہر مسلمان کے لیے مشروع ہے۔ اور طلبِ صلوٰۃ انبیاء و رسل کے  
 لیے مخصوص جیسا کہ مذہبِ جمہور آگے بیان کیا جائے گا۔
- ب۔ اگر طالبِ رحمت کا نام مصلیٰ ہو سکتا ہے تو طالبِ مغفرت کا نام غافر بھی ہونا چاہیے  
 اور طالبِ عفو کا نام عافی۔ اور طالبِ صغ کا نام صافح بھی۔  
 اگر کوئی کہے کہ اچھا تم بھی تو اللہ تعالیٰ سے صلوٰۃ (شمار) کے طالب کو مصلیٰ کہتے  
 ہو۔ پھر اگر ہم نے اللہ سے طالبِ صلوٰۃ در رحمت کو مصلیٰ کہہ دیا تو کیا ہو گیا۔ تو اس کا  
 جواب یہ ہے کہ یہاں تو حقیقتِ صلوٰۃ کا وجود حاصل ہے۔ کیونکہ صلوٰۃ کی حقیقت  
 ثنا و اکرام و تقریب و اعلیٰ منزلت کا ارادہ ہے۔ اور یہ بندہ کی صلوٰۃ (شمار) میں  
 بھی حاصل ہے۔ ہاں درود شریف میں بندہ ان امور کا اللہ تعالیٰ سے خواہاں  
 ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی ذاتِ پاک سے اپنے رسول کے ساتھ ایسا کرنا چاہتا  
 ہے۔ رہا دوسرا پہلو کہ مصلیٰ کو اللہ تعالیٰ سے طلبِ صلوٰۃ کی وجہ سے مصلیٰ کہتے  
 ہیں وہ بھی یوں ہے کہ صلوٰۃ ایک نوعِ کلامِ طلبی و نجوی و ارادہ سے ہے اور یہ امور



مصلیٰ سے بھی پائے گئے۔ بخلاف رحمت و مغفرت کے۔ کیونکہ یہ ایسے افعال ہیں جو طالب سے حاصل نہیں ہوتے بلکہ مطلوب منہ سے حاصل ہوتے ہیں۔

## عمل کی جزا اسی جنس سے ہوتی ہے

۱۔ صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ جو شخص ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے گا۔ اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں بھیجے گا۔

یہ شریعت کے قاعدہ مستقرہ کے موافق ہے کہ عمل کی جزا اسی جنس سے ہوتی ہے گویا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنے والے کی جزا بھی خداوند کریم نے صلوٰۃ کو ہی بنایا۔ اور یہ تم کو معلوم ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں بلکہ ثناء ہیں۔ اور التجا ہے کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بلند اور تعظیم زیادہ فرمائے۔ جزا ان کے جنس عمل میں سے ہونے کے قاعدہ سے یہ نکلا کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثنا کرے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کی ثنا فرمائے گا۔ اور تشریف و تکريم میں اس کو بڑھائے گا۔ اب جزا کا عمل کے ساتھ ربط بھی صحیح ہو گیا اور مشا کلت و مناسبت بھی درست ہو گئی۔ جیسا کہ دیگر احکام میں ہے۔ مثلاً جو شخص تنگی میں کسی کی مدد کرے اللہ تعالیٰ حساب میں اُسے فراخی دے گا۔ جو مسلمان کو دنیا میں پہنائے خدا اُسے دنیا و آخرت میں پہنائے گا۔ جو کوئی مومن کی دنیا کی سختی دور کرے اللہ تعالیٰ آخرت کی سختی اس سے دور فرمائے گا۔ اللہ اپنے بندہ کی مدد پر ہوتا ہے۔ جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں ہوتا ہے جو کسی راہ پر طلب علم میں چلتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر راہ بہشت کو آسان بنا دیتا ہے۔ جن نے علم کی کوئی بات جسے وہ جانتا ہے پوچھنے پر نہ بتائے اللہ تعالیٰ اُسے آگ کا لجام قیامت کو پہنائے گا۔ علیٰ ہذا جو کوئی رسول اللہ علیہ وسلم پر ایک بار صلوٰۃ بھیجے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں بھیجے گا وغیرہ وغیرہ۔

۱۱۔ اگر کوئی شخص روایت حدیث کے وقت عن رسول اللہ رحمہ اللہ یا قال رسول اللہ رحمہ اللہ بجا لائے صلی اللہ علیہ وسلم کے کئے تب تمام امت اس پر انکار کرے گی۔ اور اس کو بدعتی سمجھ کر جان لے گی کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں رکھتا۔

آپ پر صلوٰۃ نہیں بھیجتا۔ اور جس ثناء کے آپ مستحق ہیں اسے ادا نہیں کرتا۔ اب اس کا حق نہیں کہ دس صلوٰۃ اس کو ملیں۔ دیکھو اگر صلوٰۃ کے معنی اللہ کی رحمت ہیں تو رحمہ اللہ کہنا منع نہ ہوتا۔

۱۲۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضَاءِ بَيْنِهِمْ مسلمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکاریں جس طرح باہم ایک دوسرے کو پکار لیتے ہیں۔ مطلب یہ کہ نام لے کر نہ پکاریں بلکہ یا رسول اللہ کہہ کر بلا دیں۔ کیونکہ نام لے کر پکارنا تو کفار کی عادت تھی۔ اور مسلمان ہمیشہ رسول اللہ کہہ کر خطاب کیا کرتے تھے۔ پس جو حالت خطاب کا حکم ہے وہی غائبانہ کا ہے یعنی یہ سزاوار نہیں کہ عام کی طرح آپ کے لیے دعا کی جائے بلکہ آنحضرتؐ کے لیے تو اشرف دعا یعنی صلوٰۃ چاہیے۔ اور یہ تم جانتے ہی ہو کہ رحمت ایسی عام شے ہے کہ ہر مسلمان کو اس کے ساتھ دعا دی جاتی ہے۔ بلکہ حیوانات کو بھی۔ چنانچہ دعا واستسقاء میں یہ الفاظ ہیں۔ اَللّٰم ارحم عبادک وبلادک وبعائمک لغت اہلیہ میں صلوٰۃ کے معنی رحمت ہرگز نہیں۔ بلکہ عرب کے نزدیک جو معنی اس کے مشہور و معروف ہیں۔ وہ ثناء و تبریک ہیں۔ اور صلے علیہ کے معنی رحمت عرب کبھی نہیں سمجھتے۔ اس لیے لفظ کے وہی معنی کرنے چاہئیں جو لغت میں متعارف ہیں۔

۱۳۔ ہر شخص کہہ سکتا ہے بلکہ مستحب بھی ہے کہ اپنے لیے رحمت کا سوال کرے چنانچہ دعائیں ہم کو

اَللّٰم اَغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَارْحَمْنِيْ ! اے خدا مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم کر۔

سکھایا گیا ہے۔ لیکن یہ کسی کو خیال نہ ہو کہ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ ! اے خدا مجھ پر صلوٰۃ بھیج۔

کے لیکن اگر کوئی کہے گا تو وہ دعائیں حد سے بڑھنے والا ہے جسے خدا پسند نہیں کرتا۔ برخلاف سوال رحمت کے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے کہ بندہ اس سے مغفرت و رحمت کا سوال کرے۔ اس سے سمجھا گیا کہ صلوٰۃ اور رحمت کے معنی ایک نہیں۔



۱۵۔ بہت سے ایسے مواضع میں جہاں رحمت کا استعمال ہوا ہے اور اس جگہ صلوٰۃ کا استعمال ٹھیک نہیں فرمایا۔

رحمتی وسعت کل شیء  
فرمایا۔

میری رحمت ہر ایک چیز سے وسیع ہے۔

رحمتی سبقت علی غضبی  
فرمایا۔

میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے۔

ان رحمة الله قريب من المحسنين  
فرمایا۔

اللہ کی رحمت محسنین سے قریب ہے۔

كان بالمرءین رحیما  
فرمایا۔

مومنوں پر وہ رحیم ہے۔

انه يهد سبيلنا  
حدیث میں ہے۔

وہ ان پر مہربان۔ رحمت والا ہے۔

ان الله ارحم بعباده من  
الوالدة بولدها

خدا اپنے بندوں پر زیادہ مہربان ہے۔  
، بہ نسبت ماں کے اپنے بچے پر۔

دوسری حدیث میں ہے۔

ارحموا من في الارض يرحمكم من  
في السماء

جو زمین پر ہے تم اس پر رحم کرو جو آسمان پر ہے  
وہ تم پر رحم کرے گا۔

فرمایا۔

من لا يرحمكم لا يرحمكم  
جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہ کیا جائے گا۔

عرض استعمال رحمت کے بہت سے ایسے مواضع ہیں (خواہ اللہ کی جانب سے  
ہو یا بندوں کی طرف سے) جہاں لفظ صلوٰۃ کا واقع ہوتا زیبا اور موزوں نہیں۔  
اس لیے صلوٰۃ کی تفسیر لفظ رحمت کے ساتھ ٹھیک نہیں (واللہ اعلم)

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان الله وملائكته يستون على النبي کی تفسیر میں  
بیادھوں علیہ، کہا ہے لیکن برکت ثنا و ارادة تکريم و تعظيم کی منافی نہیں۔ کیونکہ  
اللہ کی جانب سے تبریک ان امور بالا کی بھی متعین ہے۔ اسی لیے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صلوٰۃ کے ساتھ برکت کو بھی ملایا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ  
 بَارکْ عَلٰی اَعْمَدِہٖ (ملائکہ نے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو کہا ہے۔  
 حَمْدُ اللّٰہِ وِہْدَکُمَا اَہْلَ الْبَیْتِ ! اے گھر والو خدا کی رحمتیں اور برکتیں تم پر ہوں۔  
 سیدنا یحییٰ علیہ السلام نے کہا ہے۔

وَجَعَلَنی مُبَارَکًا اِیْنِ مَا  
 اور مجھے مبارک بنایا جہاں کہیں کہ میں  
 ہوں یا

کنت ۵  
 سلف میں سے ایک سے زیا۔ نے کہا ہے کہ مبارک سے مراد خیر کا معنی ہے مگر  
 یہ معنی کا ایک جزو ہے کیونکہ مبارک وہ اپنی ذات سے خیر کثیر والا شخص ہے۔ جس کو تعلیم و  
 آذاری یا نصیحت و ارادہ و اجتہاد کے ذریعہ دوسرے سے خیر حاصل ہوئی ہو۔ اسی لیے  
 بندہ کا نام مبارک ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ اس میں برکت ڈال دیتا اور اُسے صاحب برکت  
 کر دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا نام مبارک ہے۔ کیونکہ تمام برکت اسی کی جانب سے  
 ہے۔ قرآن مجید میں ہے تَبَارَکَ الَّذِیْ نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلٰی عَبْدِہٖ قُرَآیَا تَبَارَکَ الَّذِیْ  
 بَیْدَہُ الْمَلٰٓئِکَ خَیْرَانَ مَعْنٰی پر آگے چل کر بحث ہوگی۔

## جہمیہ اور صفات باری تعالیٰ

بعض لوگوں نے صلوٰۃ بمعنی رحمت ہونے سے بدیں وجہ انکار کیا ہے کہ رحمت کے  
 معنی رقت طبع ہیں۔ اور یہ اللہ سبحانہ کے حق میں محال ہے۔ جس شخص کا یہ قول ہے  
 اس کے دل سے زبان تک جہمیت کی نبض جاری ہے۔ اور درحقیقت رحمت اللہ کا  
 قطعاً انکار کرتا ہے۔ جہم بن صفوان باقی مذہب کی عادت تھی کہ جب جذابیوں پر اس کا گذر  
 ہوتا تو انکار رحمت کے طور پر اس وقت ارحم الراحمین زبان سے کہا کرتا۔ غرض قول بالا  
 قائل نے صلوٰۃ بمعنی رحمت نہ ہونے کی وجہ بیان کی ہے وہ دراصل منکرین صفات  
 اللہ کا شبہ ہے کیونکہ ان کا قول ہے کہ ارادہ نام ہے حرکت نفس کا جو حصول تفعیل یا دفع  
 ضرر کے لیے ہو۔ اور پروردگار حرکت نفس سے برتر ہے اس لیے اس میں ارادہ نہیں۔ وہ  
 کہتے ہیں کہ غضب نام ہے انتقام کے لیے خون و دل کے جو شش مارنے کا۔ اور پروردگار  
 اس سے پاک ہے۔ اس لیے اس میں غضب نہیں۔ غرض اسی بھوٹے رستہ پر وہ



اللہ تعالیٰ کی حیات و کلام اور دیگر صفات کے بارہ میں چلے۔ حالانکہ یہ بہت ہی باطل طریق ہے۔ کیونکہ یہ شخص صفت کے مسمیٰ میں صرف مخلوق کی خصوصیتوں کو لیتا ہے۔ اور پھر ان کی وجہ سے صفت خالق کی نفی کرتا ہے۔ اس شخص کا یہ کام ثابت تلبیس و گمراہی ہے۔ کیونکہ صفت کی جن خاصیت کو یہ شخص لیتا ہے وہ صفت کے لیے ذاتی نہیں بلکہ مخلوق ممکن کے اعتبار سے اتفاقی ہے۔ اور روشن بات ہے کہ اگر کسی صفت سے ان خصوصیتوں کی نفی کر دی جائے تو مخلوق سے خاص ہیں۔ تو اس سے اصل صفت کا نفی کر دیتا یا اللہ تعالیٰ کا اس صفت سے موصوف نہ ہونا ہرگز لازم نہیں آتا۔ اور جب اصل صفت خدا کے لیے ثابت کی جائے تو اس سے مخلوق کی خصوصیتیں اللہ تعالیٰ کے اندر ثابت نہیں ہو سکتیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کی صفات میں نقص و شبہ نہ ہونے سے مخلوق کی صفات عیب و نقص سے پاک نہیں ہو سکتیں۔ غرض خالق اور مخلوق پر ایک صفت کے اطلاق (لفظی) سے یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کی صفت کے لیے جو کچھ وجوب اور قدم و کمال ہے وہ مخلوق کے لیے بھی ثابت ہو جائے۔ یا بندہ میں جو نقص و عیب ہیں۔ وہ خدا کے لیے بھی۔ یہی مثال حیات اور علم کی ہے۔ کیونکہ بندہ کی حیات آفات متضادہ کی معرض ہے مبینہ۔ مرض۔ موت۔ اُسے لگی ہوئی ہیں۔ علم انسانی کو نسیان بھی ہے۔ اور اس کی ضد جہل بھی لگی ہوئی ہے۔ لیکن ان خصائص کا اللہ تعالیٰ کی حیات و علم میں ہونا محال ہے۔ اب جو شخص اللہ تعالیٰ کے حیات اور علم کی نفی مذکورہ بالا خصائص انسانی کی وجہ سے کرتا ہے وہ صریح بطلان پر ہے۔ پس یہی مثال ہے نفی رحمت الہی کی۔ جو صرف بدیں و جہ کی جاتی ہے۔ کہ رحمت مخلوق میں رقت طبع کا ہونا ضروری ہے۔ اُسے یہ وہم ہو گیا ہے۔ کہ رحمت صرف اسی حالت میں جو مخلوق کے اندر پائی جاتی ہے، پائی جاسکتی ہے اور اس نے سمجھا کہ علم و حیات و ارادہ بھی ان ہی خصوصیتوں کے ساتھ جو مخلوق کے علم و حیات و ارادہ سے لگی ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ میں پائی جاسکتی ہیں۔ لیکن یہ محض غلطی ہے۔ اور نشاء غلطی یہ ہے کہ اس صفت کو پہلے تو مخلوق کی صفت سے جو اس پر پابند ہے قیاس کیا۔ اور پھر اللہ تعالیٰ کے اندر جب اس صفت کا اثبات کیا تو اسی پابندی کے ساتھ۔ لیکن دونوں وہم باطل ہیں۔ کیونکہ جو صفت اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت ہے اور اس کی جانب مضاف ہے اس میں مخلوق کی خصائص میں سے کسی شے کے ہونے کا وہم

نہیں کیا جاسکتا۔ نہ لفظی طور پر نہ معنوی طور پر۔ اب جو شخص اسی باطل خیال پر اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کی نفی کرتا ہے اُسے لازم آتا ہے کہ جملہ صفات کمال کی ہی نفی کرے۔ کیونکہ وہ تو ہر ایک صفت کو صفت مخلوق کا ہی نمونہ سمجھتا ہے بلکہ اُسے تو چاہیئے کہ ذات الہی کی بھی نفی کر دے۔ کیونکہ وہ صرف ذات مخلوق کو ہی جانتا ہے۔

یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کی کسی شے سے مشابہ نہیں۔

اس باطل طریق پر معطلہ فرقہ کے غالی لوگوں نے التزام کر رکھا ہے۔ اور جہاں تک وہ ایسی صفات کی نفی میں کو غل کرتے گئے اسی قدر تناقض شدید اور بطلان ظاہر بڑھتا گیا۔ بیشک یہ باتیں عقل کی سچی کسوٹی پر درست نہیں رہتیں۔ عقل سلیم کے نزدیک بھی وہی درست ہے جو انبیاء و صلوات اللہ وسلامہ علیہم لے کر آئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

سبحان اللہ عما یصفون الا عباد اللہ  
اللہ پاک ہے ان باتوں سے جس سے یہ لوگ  
اس کا وصف کرتے ہیں۔ مگر اللہ کے مخلص

المخلصین !

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو ہر ایک وصف کنندہ کے وصف سے منزہ قرار دیا۔ بحر مخلص بندوں کے جو انبیاء اور رسول ہیں۔ یا ان کے پیرو۔ چنانچہ دوسری آیت میں ہے۔

سبحان ربک رب العزۃ عتا  
یصفون و سلام علی  
المرسلین والحمد للہ رب  
العالمین ؕ

پاک ہے رب تیرا عزت کا مالک ان باتوں سے  
جن سے یہ لوگ اس کا وصف کرتے ہیں۔ اور  
سلامتی ہے مرسلین پر۔ اور حمد ہے واسطے خدا  
کے جو رب العالمین ہے۔

اس میں بھی اپنی ذات کو وصف کنندوں کے وصف سے منزہ بتلایا اور مرسلین پر سلامتی نازل فرمائی۔ کیونکہ جو کچھ وہ اللہ تعالیٰ کی توصیف کرتے ہیں اس میں ہر ایک نقص و عیب سے سلامت رہتے ہیں۔ پھر اپنی ذات پاک کے لیے تحمید فرمائی۔ کیونکہ وہی ذات پاک صفات کمال سے موصوف اور اس لیے حمد کی مستحق ہے۔ پھر اسے ہر ایک نقص سے جو کمال حمد کا منافی ہے منزہ بھی فرمایا۔



# تیسری فصل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے معنی۔ اور اس اسم کے

## اشتقاق کے بیان میں

واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور ترین اسم میں سے جو نام ہے وہ حمد سے منقول ہے اور یہ دراصل حمد سے اسم مفعول ہے۔ اور محمود کی ثناء و محبت اور اجلال و تقدیم پر متضمن ہے کیونکہ حمد کی حقیقت یہی ہے۔ یہ مفعول کے وزن پر بنتی ہے جیسے معلم و مہمل و مسود و غیرہ ہیں۔ یہ بتاؤ تکرار کے لیے موزون ہے۔ جب اس سے اسم فاعل بناتے ہیں تب اس کے مستخیر ہوتے ہیں کہ فعل کا صدور مرتہ بعد مرتہ کثرت کے ساتھ اس شخص سے ہو۔ جیسے معلم و مبین و مخلص و مفرج کے معنی سے واضح ہوگا۔ اور جب اس سے اسم مفعول بناتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ فعل کا وقوع پیا پے مرتہ بعد مرتہ اس پر ہوتا ہو۔ (استحقاقا ہو یا وقوعاً)۔ پس محمدؐ وہ ہے جس پر حمد کرنے والوں نے مرتہ بعد آخر نے بکثرت حمد کی ہو۔ اور وہ جو پیا پے حمد کئے جانے کا مستحق ہو۔ حمد سے محمد اس طرح بنایا گیا ہے۔ جیسے علم سے معلم۔

## اسم مبارک علم بھی ہے اور صفت بھی

یہ اسم مبارک علم بھی ہے اور صفت بھی۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں دونوں اسود مجتمع ہیں گو بہت سے لوگوں کے لئے جن کا یہی نام (محمد) رکھا جائے۔ یہ اسم علم محقق ہوگا۔

یہی شان اللہ تھا لئے کے اسماء حسنہ اور کتب اسمانی کی ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ اسماء مبارکہ کا بھی یہی حال ہے کہ وہ اعلام بھی ہیں اور اپنے معانی پر بھی جو اعلام کے لیے اوصاف ہیں دلالت کنندہ ہیں۔ اس لیے ان میں علمیت و صفت سے

متقنا و نہیں ہوتی۔ برخلاف دیگر مخلوق کے اسماء کے مثلاً اللہ۔ خالق۔ مصور۔ تبارہ جو اسماء ہیں۔ یہ اپنے معانی پر جو اس کی صفات ہیں دلالت کنندہ ہیں۔ اسی طرح قرآن و قرآن و کتاب میں۔ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء محمد۔ احمد۔ ماحی۔ چنانچہ تبیر بن مطعم کی حدیث میں ہے۔

ان لی اسماء انا محمد و انا  
احمد و انا الماحی الذی  
یسحی اللہ بہ الکفر !

میرے کئی نام ہیں۔ میں محمد ہوں۔ میں ماحی ہوں میں  
ماحی ہوں جس کی وجہ سے اللہ نے کفر کو محو کر  
دیا ہے۔

دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اسماء کا ذکر فرمایا اور فضیلت کی جو خصوصیت اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دی ہے۔ اُسے بیان کر کے معانی کی طرف بھی (یعنی کفر کو محو کرنے کی وجہ سے آنحضرت کا نام ماحی ہے) ارشاد فرمادیا۔ اگر یہ اسماء محض اعلام ہوں جن کے کچھ معنی نہ تھے تو وہ مدح پر ہرگز دلالت نہ رکھتے۔ حسان بن ثابت مداح نبی رضی اللہ عنہ نے اسی وجہ سے یہ شعر کہا ہے

و شق لہ من اسمہ یجملہ  
فذالعرش محمود و هذا محمد

نکالا نام اپنے نام سے دیکھو کرم بخشی  
کہ صاحب عرش کا محمود ہے اور یہ محمد ہیں

## اسماء حسنی کا معانی سے تعلق

یہی حال اللہ تعالیٰ کے جملہ اسماء مدح کا ہے۔ کیونکہ اگر وہ مجرد الفاظ ہوتے جن کے معانی نہیں تو وہ مدح پر دلالت کنندہ نہ ہوتے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

و للہ الاسماء الحسنی فادعوه

یہا و ذہد الذین یلحدون فی

اسماء سیجزدون ما کانوا

یعملون ۵

جن اسماء کی توصیف لفظ حسنی کے ساتھ فرمائی وہ مجرد لفظ ہونے کی وجہ سے حسنی

نہیں۔ بلکہ اوصاف کمال پر دلالت رکھنے کی وجہ سے ہیں۔

مردی ہے کہ ایک قاری نے یہ آیت پڑھی۔



وَالشَّارِقِ وَالشَّامَةِ قَاتِلِمْ  
ايد يهنا جزاء کسبا  
نکالا من الله والله  
غفور  
رحیم ۵

پھر مرد چور عورت کا ہاتھ کاٹ ڈالو۔ یہ ان کے  
کئے کا بدلہ ہے اور اللہ کی طرف ذلت و خواری  
اس سے آگے اس شخص نے غفور رحیم پڑھا۔  
جس کے معنی ہیں اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا  
ہے۔ قرآن میں دراصل عزیز حکیم تھا۔ یعنی اللہ غالب  
اور حکمت والا ہے۔

ایک اعرابی نے سن کر کہا یہ تو کلام الہی نہیں۔ قاری نے کہا کیا تو کلام اللہ کی تکذیب کرتا  
ہے؟ وہ بولا نہیں۔ مگر جو تو نے پڑھا ہے وہ کلام الہی نہیں۔ قاری نے اپنے حلقہ پر  
زور ڈالا تو غفور رحیم کی جگہ عزیز حکیم پڑھا۔ اعرابی بولا اب ٹھیک ہے۔ وہ غالب  
ہے اس لیے حکم دیا اور قطع بد فرمایا۔ اگر مغفرت و رحم کرتا تو قطع کا حکم نہ دیتا۔  
یہی وجہ ہے کہ جب آیت رحمت ائم عذاب پر یا بالعکس ختم کی جائے تو متنافر  
کلام اور عدم انتظام ظاہر ہو جاتا ہے سنن میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ قرأت  
قرآن سات حرف پر ہے اور ہر ایک کافی و شافی ہے۔ اگر سمیعاً علیہا کی جگہ عزیزاً  
حکیماً پڑھ دیا جائے (تو کچھ ڈر نہیں) جب تک آیت عذاب رحمت پر اور آیت رحمت  
عذاب پر ختم نہ ہو۔

دیکھو اگر یہ اسماء محض اعلام ہوتے جن کے کچھ معانی نہیں تو کچھ فرق نہ ہونا چاہیے تھا  
کہ آیت اس اسم پر ختم ہو یا اس پر اور دیکھو کہ اللہ تعالیٰ احکام اور افعال کو اپنے اسماء کی  
علت بھڑاتا ہے۔ پس اگر اسماء کے لیے کچھ معانی نہ ہوں۔ تو وہ تطیل بھی صحیح نہ ہو  
فرمایا۔

استغفروا منکم انتہ کان  
غفاراً ۵  
اپنے رب سے بخشش مانگو۔ بیشک وہ بہت  
بخشنے والا ہے۔

قرآن مجید کا طریق یہ بھی ہے کہ اسماء رجا اور اسماء خوف کو ساتھ ساتھ بیان کیا  
جاتا ہے فرمایا۔

اعلموا ان الله شديد العقاب و  
ان الله غفور رحيم ۵  
جان لو خدا سخت عذاب والا ہے اور خدا بخشنے والا  
اور رحم والا ہے۔

اہل جنت کا قول ہے :-

الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن  
ان ربنا لغفور شكور

اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم دور فرمایا  
بیشک ہمارا رب غفور و شکور ہے۔

اس آیت میں گویا اس معنی کا اظہار ہے کہ گناہ بھی ہمارے اسی نے بخشے اور  
نیکوں کو مشکور بھی اس نے کیا تب ہم دارِ گرامت میں پہنچے۔ فرمایا۔

ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم و  
امنتم و كان الله شاكرا عليما

اللہ تم کو عذاب نہ دے اگر اللہ پر تم شکر گزار  
رہو اور ایمان لے آؤ اللہ تو شاکر و علیم ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر تم پروردگار کا شکر کرو گے وہ تم کو مشکور کرے گا اور وہ تمہارے  
شکر کو جاتا بھی ہے۔ شکر گزار و نافرمان اس سے کچھ معفی نہیں۔ عرض قرآن مجید اسی سے مملو  
ہے اور ہمارا مقصود اس پر آگاہی بخش دینا ہے۔

پھر تم دیکھو گے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اسماء سے توحید پر بھی اور نفی شرک پر بھی  
استدلال فرماتا ہے۔ پس اگر اسماء کے معنی نہ ہوتے تو اس مدعا پر دلالت نہ کر سکتے مثلاً  
حضرت ہارونؑ کا گو سالہ پرستوں سے کہنا۔

يا قوم انما فتنتم به و ان ربكم  
الرحمن

اے قوم تم آزمائش میں ڈالے گئے ہو اور  
تمہارا رب تو رحمن ہی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا۔

اشاء انكم الله الذي لا اله الا  
هو و سيع كل شيء  
علما

بیشک تمہارا معبود تو اللہ ہے جس کے سوا  
کوئی معبود نہیں اس نے ہر ایک چیز کو علم سے  
گھیر رکھا ہے۔

نیز یہ ارشاد۔

واللهم لا اله الا هو  
الرحمن الرحيم

تمہارا معبود وہی ایک ہے اس کے سوا کوئی  
نہیں وہ رحمن رحیم ہے۔

نیز آخر حشر میں یہ ارشاد۔

هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب  
والشهادة هو الرحمن الرحيم

اللہ وہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ  
چھپی اور کھلی کو جانتا ہے وہ رحمن رحیم ہے۔



ہد اللہ الذی لا الہ الا هو  
 الملک القدوس السلام المؤمن المہین  
 العزیز الجبار المتکبر  
 سبحان اللہ عما یشرکون ۵

اللہ وہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ  
 ملک - قدوس - سلام - مؤمن - مہین - عزیز - جبار  
 متکبر ہے۔ اللہ شرکوں کی باتوں سے پاک  
 ہے۔

اس میں شرکین کے شرک سے اپنی ذات پاک کی تسبیح و پاکی۔ اور اسماء حسنی کے ساتھ  
 جو توحید کے مقتضی ہیں اور اثبات شریک کو محال بتلاتے ہیں، اپنی مدح فرمائی۔  
 غرض جو شخص قرآن مجید میں اس معنی کا تہدیر کرے گا وہ نور ہدایت پائے گا۔ اور  
 خیابانِ علم میں جا پہنچے گا جسے خداوندِ کیم ہر شخص سے جو کتاب و ہدایت سے روگرداں  
 ہو۔ پھانسی رکھے، یہ ایسا بیان ہے کہ اگر اس کتاب میں صرف یہی ایک فعل ہوتی۔ تب بھی  
 فوق معرفت والے کے لیے یہی کافی تھی۔ واللہ الموفق للصواب

اس کے علاوہ تم دیکھو گے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اسماء کے ساتھ معمولات یعنی  
 ظرف و جار و مجرور وغیرہ کو بھی متعلق کیا ہے۔ اگر اسماء حسنہ محض اعلام ہی ہوتے تب ایسا کرنا  
 صحیح نہ ہوتا۔ مثلاً فرمایا ہے۔ واللہ بکل شیء علیم۔ مکان بالموئین رحیمًا واللہ علی  
 کل شئی قدير۔ بعد ازاں جید بعید و غرض اس کی نظر اتر بہت ہیں۔ علیٰ ہذا اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے اسماء کو منکرین صفات کمال کے لیے دلیل بھی بنایا ہے۔ فرمایا۔ لا یعلو من خلق  
 دھوا لتطیف الخبیر ۵

و آئین ہو کہ جن لوگوں نے اسماء حسنہ پر نظر غور ڈالی ہے۔ انہوں نے اس بارہ میں  
 اختلاف کیا ہے کہ

- ۱۔ کیا یہ اسماء متبائن ہیں۔ جیسا کہ ان کے معانی سے نظر آتا ہے کیونکہ ہر ایک اسم ایک  
 جدا معنی پر دلالت کرتا ہے جس پر دوسرا اسم نہیں کرتا۔
- ۲۔ کیا یہ مترادف ہیں۔ کیونکہ ذات واحد پر ہی دلالت کرتے ہیں۔ اور ان کا مدلول ایک  
 ہے متعدد نہیں۔ اور یہی تعریف مترادف کی ہے لیکن یہ اختلاف صرف لفظی ہے  
 تحقیق یہ ہے کہ ذات کے اعتبار سے یہ مترادف ہیں اور صفات پر نظر ڈالنے سے  
 متبائن۔ اور ہر ایک اسم ہی ایسا ہے جو اپنی صفت سے موصوف ذات پر تو بالمطابقت  
 اور بالتضمن دلالت کرتا ہے۔ اور دوسری صفت پر بالالتزام۔

## درجہ تسمیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

جب تم مذکورہ بالا بیان سمجھ گئے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ تسمیہ (محمد) پر خیال کرو۔ جو محمد سے بنایا گیا ہے۔ بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم محمود ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ محمود ہیں۔ ملائکہ کے نزدیک۔ محمود ہیں اپنے انخوان مرسلین کے نزدیک۔ محمود ہیں۔ کل باشندگان زمین کے نزدیک۔ گوان میں سے کوئی آپ کا انکار کرے۔ کیونکہ جو صفات کمال آپ میں ہیں وہ صفات ہر ایک عاقل کے نزدیک ضرور محمود ہیں۔ اب اگر کوئی شخص جہالت اور عداوت کی وجہ سے انکار کرتا ہے تو صرف اس امر کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان اوصاف سے متصف نہیں۔ لیکن جب اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا متصف بہ اوصاف کمال ہونا واضح ہو جائے گا۔ تو ضرور آپ کی حمد کرے گا کیونکہ وہ حالت انکار میں بھی ایک ایسے وجود مبارک کی تعریف کر رہا ہے گو حضور کی ذات اشرف کو اس نے بھلا دیا ہے۔ پس یہ شخص فی الحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حامد ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مٹنی حمد کے ساتھ جو خصوصیت حاصل ہے وہ کسی اور کو حاصل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک محمد و احمد ہے۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت عماد ہے جو تنگی و فراخی میں اللہ کی حمد کرتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادا امت کی نماز اور خطبے۔ اور قرآن مجید بھی حمد سے ہی شروع ہوتا ہے۔ اور یہ کتاب اللہ تعالیٰ کے پاس لوح محفوظ پر بھی اسی طرح مرقوم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء و صحابہ بھی خطوط کو حمد سے ہی شروع کیا کرتے تھے۔ اور قیامت کے دن لوہا احمد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی دست مبارک میں ہو گا۔ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کے لیے سجدہ فرمائیں گے اور اذن عطا ہو گا تو اس وقت بھی حضور احمد ربانی ہی فرمائیں گے ایسے محامد کے ساتھ جو اسی وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کھولے جا دیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی صاحب مقام محمود ہیں۔ جس کے لیے اولین و آخرین کی آندہ ہی اور ہوگی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ نَافِلَةً لَّكَ رات کو خواب سے اٹھ کر نماز پڑھا کیجئے یہ



حسب ان یبیشک ماتیک مقلما  
 آپ کے لیے افزونی ہے قریب ہے کہ آپ  
 کا پروردگار آپ کو مقام محمود پر کھڑا فرمائے۔  
 اگر کوئی شخص مقام محمود کے معنی جاننے کا شوق رکھتا ہے تو اسے وہ معنی دیکھنے  
 چاہئیں جو سلف امت صحابہ و تابعین سے مروی ہیں۔ اور ابن ابی حاتم و ابن جریر و عبد بن حمید  
 وغیرہ سلف کی تفاسیر میں منقول ہیں۔ الغرض جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام پر  
 ایستادہ ہوں گے۔ تو اس وقت کل اہل موقوف کیا مسلمان کیا کافر اولین و آخرین آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی حمد کریں گے۔

بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محمود ہیں۔ جو جو اس کے کہ آنحضرت نے زمین کو  
 ہدایت و ایمان اور علم نافع و عمل صالح سے بھر دیا ہے۔ اور اپنی تعلیمات سے دلوں کو کھول  
 دیا ہے اور ظلمت کو اہل ارض سے اٹھا دیا۔ شیاطین کی قید سے دنیا کو چھڑا دیا۔ اللہ کے  
 ساتھ شرک و کفر و جہل سے نجات دلادی۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع  
 کرنے والے دارین کے شرف کو پہنچ گئے۔ بیشک اہل ارض پر جو آفت تھی آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی رسالت کی اس کے دفعیہ کے لیے بہت ہی زیادہ حاجت تھی۔ کیونکہ وہ لوگ  
 بت پرست۔ صلیب پرست۔ آتش پرست۔ بتارہ پرست تھے۔ ان پر غضب ہو چکا تھا۔  
 اور انہوں نے اللہ کے غضب کو کمال لیا تھا۔ نیز وہ حیران تھے۔ وہ کسی معبود کو نہ جانتے تھے  
 جس کی عبادت کریں۔ نہیں جانتے تھے کہ کیونکر عبادت کریں۔ آدمی ایک دوسرے کو کھاتا تھا۔  
 جس کو بوجھا لگا۔ لوگوں کو ادھر ہی بلا لیا۔ اور جس نے خلاف کیا اس سے جنگ شروع کر  
 دی۔ عرض روئے زمین پر ایک قدم کی جگہ ایسی نہ تھی جو نور رسالت سے متور ہو۔ اللہ تعالیٰ  
 نے اہل زمین کو دیکھا اور عرب و عجم سے بیزاری فرمائی۔ بجز ان کے جو دین صحیح کے آثار  
 پر سچے کچھے رہ گئے تھے۔ جب ایسی حالت ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے بلاد و عباد کی فریاد  
 کو سنا۔ گھٹا ٹوپ اہل صیروں کو اٹھا دیا اور موت کے بعد میں کو حیات تازہ عطا فرمائی۔ ضلالت  
 سے نکال کر ہدایت فرمائی۔ جہالت سے نکال کر علم سکھایا۔ قلت کے بعد کثرت اور قلت  
 کے بعد عزت دی۔ تنگی کے بعد فراخی عطا فرمائی۔ کور و بصیرتوں کی آنکھوں کو کھول دیا اور  
 بہوں کو کان دیئے۔ دلوں کے پردہ اٹھا دیئے۔ اب لوگوں نے اپنے رب معبود کو جان  
 لیا اور جہاں تک ان کے قوسے میں یاری تھی معرفت حاصل کر لی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات افعال و احکام کے ذکر کو اختصار و اطناب سے بیان کیا بتلایا۔ دُہرایا۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت مومن بندوں کے دل میں روشن ہو گئی۔ اور شک و ریب کی بدلیاں ان کے دلوں سے اس طرح دودھ ہو گئیں جیسے صاف چاندنی چٹکی رات میں چاند پر سے بادل دودھ ہوتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارہ میں ایسی تعلیم پُر از معرفت دی کہ لوگوں کو نہ کسی پہلی تعلیم کا محتاج چھوڑا نہ پچھلی کا۔ بلکہ ہر شخص سے جو اس بارہ میں تکلم کر سکتا ہے اپنی امت کو غنی و بے پروا بنادیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ اَنَا اَنْزَلْنَا عَلَيْهِ  
الْكِتَابَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ اِنْ فِي ذَالِكَ لَرَحْمَةٌ  
وَذِكْرٌ لِّقَوْمٍ يُوْمِنُوْنَ ط

کیا ان کے لیے یہ کافی نہیں کہ ہم نے تجھ پر کتاب اتاری جو ان پر پڑھی جاتی ہے۔ بیشک اس میں مومنوں کے لیے رحمت اور یاد دلانا ہے۔

ابوداؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ روایت کی ہے کہ آپ نے ایک صحابی کے ہاتھ میں قورات کا ایک قطعہ دیکھا۔ فرمایا۔

كَمْ يَقُوْمُ ضَلَالَةً اِنْ يَتَّبِعُوا كِتَابًا  
هٰذَا كِتَابُهُمْ اَنْزَلَ عَلٰى خَيْرِ  
نَبِيِّنَا هـ

کسی قوم کے لیے یہی گمراہی کافی ہے کہ وہ اپنی کتاب کو چھوڑ کر دوسرے نبی پر اتری ہوئی کتاب کی تابعداری کرنے لگیں۔

اللہ عز و جل نے اس کی تصدیق میں آیت بالا نازل فرمائی۔ دیکھو یہ حالت تو اس شخص کی ہے جو دوسرے نبی پر اتری ہوئی کتاب سے دین اٹھ کرتا ہے۔ اس پر اندازہ کرو اس شخص کا جو زید و بکر کی عقل سے دین لیتا ہے۔ اور اُسے اللہ و رسولؐ کے کلام پر مقدم رکھتا ہے۔

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کو وہ طریق بتلایا جو ان کو پروردگار سے ملا دیتا اور عنوان و دار کرامت تک پہنچا دیتا ہے۔ کوئی ایسا نیک کام نہیں جس کا امر نہ فرمایا ہو۔ کوئی ایسا برا فعل نہیں جس سے روکا نہ ہو۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے۔

مَا تَرَكْتُ مِنْ شَيْءٍ يَفْتَرِكُهُ اِلٰى  
الْجَنَّةِ اِلَّا وَقَدْ اَمَرْتُكُمْ

جو چیز تم کو جنت سے نزدیک کر سکتی ہے میں نے اس کا حکم تم کو دے دیا۔ اور جو تم کو دوزخ



بہ دلائل منشی و یقیناً الی  
النار وقد نہایت کم  
ہنہ ط  
سے نزدیک کر سکتے ہیں اس سے تم کو  
بٹا دیا ہے۔ بیان کر دینے میں کوئی بات باقی  
نہیں رکھی۔

ابوذر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی۔ اور کوئی  
پرند نہیں جو فنا میں اپنا بازو کھولتا ہے مگر ہم کو اس کا علم سکھایا۔  
اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ تمام حالات بھی بتلائے جو پروردگار  
کے حضور میں حاضر ہونے پر واقع ہوں گے۔ اور ان کا بیان نہایت واضح اور صفائی سے فرمایا۔  
غرض علم نافع کا کوئی ایسا دروازہ جو بندوں کو اللہ تعالیٰ سے مقرب کرتا ہو بند نہ چھوڑا۔ اور  
کسی مشکل کو باقی نہ رکھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے دلوں کو گراہی سے نجات دی اور بیماری  
سے صحت عطا فرمائی۔ اور مخلوق کی فریاد رسی کی۔ ایسی حالت میں بتلاؤ کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سے بڑھ کر کون شخص اس بات کا مستحق ہے کہ اس کی حمد کی جائے۔ اللہ تعالیٰ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کی جانب سے بہترین جزا عطا فرمائے۔

## وما ارسلناک الا رحمة للعالمین

وآخر ہو کہ ما ارسلناک الا رحمة للعالمین کی تفسیر میں دو قول ہیں۔ اول صحیح ترین ہے  
کہ آیت اپنے عموم پر ہے اور بدیں تقدیر اس کی رد و جہ ہے۔

اول۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا نفع عام طور پر جملہ اہل عالم کو پہنچا ہے۔ اتباع  
کرنے والوں کو تو یہ کہ وہ دنیا و آخرت کی کرامت کو پہنچ گئے۔ اور جنگ جو اعداؤ کو یہ کہ موت  
و قتل نے ان کو جلد لے لیا۔ کیونکہ شقاوت ان کے لیے لکھی جا چکی تھی اب زندگی ان کے  
لیے عذاب کی شدت اور زیادت کا سبب تھی اس لیے موت کا جلد آجانا ان کے حق میں  
طول عمری سے بہتر تھا۔ رہا اہل ذمہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم عہد ہو کر رہے۔ وہ  
دنیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری و عہد کے زیر سایہ آباد اور آسائش پذیر رہے۔ اور اسی  
وجہ سے ان میں اور فرقوں کی نسبت شر بھی کم ہو گیا۔ رہے منافق سوا ظہار ایمان سے ان کے  
جان و مال اہل و عیال محفوظ و محترم ہو گئے۔ اور تواریث و غیرہ میں مسلمانوں کے احکام ان پر  
جاری ہو گئے۔ رہی وہ ملک اور قومیں جو دور دراز فاصلہ پر تھیں۔ سوائے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی وجہ اہل زمین سب کا عذاب کو اٹھایا۔ اس بیان سے ثابت ہوا کہ حضور کی رسالت اہل عالم کے لیے عام رحمت تھی۔ اور جمیع باشندگان دنیا کو رسالت محمدی کا نفع پہنچا ہے۔

دوم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مبارک تو ہر ایک کے لیے رحمت ضرور ہے۔ مومنین نے اس رحمت کو قبول کر لیا اور دنیا و آخرت کا نفع اٹھایا۔ رہے کفار انہوں نے اس رحمت کو قبول نہ کیا اور لوٹا دیا۔ لیکن اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سراپا رحمت ہونے میں کچھ فرق نہیں آتا۔ مثلاً کوئی دوا کسی مرض کے لیے مجرب ہے۔ اب اگر کوئی اس کا استعمال نہ کرے گا تو اس مرض کے لیے اس دوا کے مجرب ہونے میں کچھ فرق نہ آئے گا۔

## اخلاق و عادات نبوی

واضح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو تعریف کی جاتی ہے۔ وہ ان سب کا اخلاق اور کرامت و شہادت کی وجہ سے ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا ہے بیشک جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و شہادت پر نظر ڈالے گا وہ ضرور اعتراف کرے گا۔ کہ یہی بہترین اخلاق ہیں۔ بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق سے علم میں وسیع تر امانت میں عظیم تر۔ گفتگو میں نہایت سچے اور موزوں کلام۔ کمال سخی۔ بہت زیادہ بخوبی۔ عفو و مغفرت میں بزرگ تر تھے۔ کوئی شخص کیسی ہی برے کردار سے پیش آتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی رطاشت فرماتے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بڑی روایت کی ہے کہ تواریخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت اس طرح پر ہے۔

”محمد میرا بندہ و رسول ہے۔ میں نے اس کا نام متوکل رکھا ہے وہ بندگان درشت طبع بازاروں میں آواز نہ لگائے والا نہیں، وہ بدی کا بدلہ نہیں لیتا، بلکہ وہ معاف کرتا، اور بخش دیتا ہے، میں اس سے وفات نہ دوں گا جب تک بگڑے ہوئے ملت کو اس سے درست نہ بنوادوں گا! میں اس سے کور بصیرتوں کی آنکھوں کو روشن کراؤں گا۔ اور بہروں کو شنوا۔ وہ دلوں کے پروردہ



اٹھا دے گا۔ یہاں تک کہ لوگ لا الہ الا اللہ کہنے لگیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق میں سب سے بڑھ کر رؤف رحیم۔ اور دینی و دنیوی منفعت بخشنے میں سب سے زیادہ عظیم۔ اور مکانی کثیرہ کو الفاظ و حیرہ میں اس خوبصورتی کے ساتھ کہ وہ مراد پر دلالت کرتے رہیں۔ بیان کر دینے میں تمام خلقت سے زیادہ فصیح و خوش گفتار و موافق مہربان کمال درجہ صابر۔ اور مقامات لغائیں نہایت ہی باصدق۔ عہد و حمایت میں نہایت کامل۔ اور انعام و عطا بخشی میں چند در چند درجہ بزرگ تر۔ تو مانع میں کمال درجہ بڑھے ہوئے اور خود و سخاوت میں سب سے آگے نکلے ہوئے۔ اور امر میں نہایت محکم و مضبوط۔ خواہی میں بہت ہی تارک و نافر۔ محبت و پیار۔ اعزاء پروری۔ اقرباء و نوازی میں دنیا بھر سے زیادہ اور اس شعر کے پورے پورے مصداق تھے۔

برہ علی الادنی و مروحة  
عاجزان را بود و در حمت کان نور حق  
و علی الاعادی ما زن جلد  
شورہ ناز دشمنان را نیز باران کرم

## نعت نبوی از کتاب مر تصوی

خیر خدا سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ فرائے ہیں۔

کان ما سئل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجودا للناس صدراً و اصدقهم  
لہجۃ۔ و اکنہم عربیۃ و اکرمہم عشرة۔ من ہا ا بدیۃ ہابہ  
ومن خالطہ معرفتہ احبہ یقولنا عند لہ اس قبلہ و لا بعدہ.....  
مشلہ ۵

(صلی اللہ علیہ وسلم)۔

و آفح ہو کہ ابود الناس صدراً سے مراد مر تصوی یہ ہے کہ سینہ مبارک میں برو خیر کثرت سے بھرا تھا اور سینہ مطہر سے نیکی اس طرح بوش کھا کر نکلتی تھی جیسے چشمہ سے پانی ابلتا ہے۔ ہر ایک خلق جمیل اور جملہ خیر کثیر پر آپ حاوی تھے۔ اہل علم کا قول ہے کہ تمام عالم میں کوئی محل ایسا نہیں جہاں سینہ محمدی سے بڑھ کر خیر موجود ہو۔ بیشک نیکی کی جمیع اقسام و انواع کو جمع کیا گیا اور پھر سینہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اسے ودیعت رکھ دیا گیا۔

امدق الناس لمجدة کی شرح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی راست گتاری کا اقرار ان دشمنوں نے بھی کیا ہے جو میدان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کلمہ بہ کلمہ جنگ کرتے رہے ہیں۔ کبھی ایسا نہیں ہوا کہ دشمن سے دشمن نے بھی ایک جھوٹ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لگایا ہو۔ اس بار میں دوستانوں کی شہادت سے بکلی قطع نظر کر کے پھر دیکھو کہ دنیا بھر کے مخالفین کیا اہل کتاب اور کیا مشرکین سب نے طرح طرح کی مخالفت اور جنگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئے ایک دن بھی کبھی کسی نے ایک بات میں بھی چھوٹی ہو یا بڑی۔ جھوٹ بولنے کا طعن آنحضرت ص کو نہیں دیا۔ مسد بن خرمہ کہتے ہیں میں نے ابو جہل سے جو میرا مومن تھا کہا کہ مومن! کیا تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دعوے سے پہلے بھی جھوٹ بولنے کا الزام لگاتے تھے بولا بھانجے۔ خدا کی قسم نہیں۔ محمد ایسی جوان تھے کہ قوم ان کو امین کہہ کر پکارتی تھی۔ جب دھڑپ ہوئے تب بھی انہوں نے کوئی جھوٹ نہیں بولا۔ میں نے پوچھا کہ پھر تم اب کیوں اس کی پیروی نہیں کرتے۔ کہا بھانجے۔ ہم میں اللہ بنو ہاشم میں شرف و بزرگی کا تذکرہ آچکا۔ انہوں نے لنگھاری کیا۔ ہم نے بھی کیا۔ انہوں نے پایاؤ لگائے ہم نے بھی لگائے۔ انہوں نے نیزہ بازی کی ہم نے بھی کی۔ جب ہم اپنی سواریوں پر زالو بہ زانو ہو بیٹھے اور ہم ایسے تھے جیسے گھوڑ دوڑ کے گھوڑے۔ تب انہوں نے کہہ دیا کہ ہمارے میں نبی ہے اب ہم نبی کہاں سے لائیں؟

اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور امداد دین کے قول کی نادرستی میں فرماتا ہے۔

قد ظلماتہ یحزنک الذی یقولون  
فانہم لا یکتہ بونک ولکن الظالمین  
بایات اللہ یحدون ہ

ہم جانتے ہیں کہ ان کی باتوں سے آپ کو رنج ہوتا ہے مگر یہ آپ کو نہیں جھٹلاتے۔ بلکہ ظالم اللہ کی آیات کے سامنے جھک جاتے ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول انہم حدیثتہ کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سہل و نرم۔ لوگوں سے قریب تر تھے جو حضور کو بلاتا اس کی درخواست منظور فرماتے جو کوئی مدد مانگتا اس کی حاجت روا کر دیتے۔ دل شکستگی کھودیتے۔ سائل کو محروم نہ رکھتے اور مایوس واپس نہ فرماتے۔ جب صحابہ رضوان اللہ عنہم کسی کام میں حضور کی شرکت چاہتے



توان کا ساتھ دیتے۔ اور جب خود کسی امر کا عزم فرماتے تو سب سے مشورہ کے بغیر اس میں ابتداء نہ فرماتے۔ نیکی کرنے والے کو پسند فرماتے اور بدی کرنے والے کو معاف کر دیتے۔

اکرمہ عشرۃ کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی عیسیٰ کے ساتھ نہ بیٹھتے مگر اس کے ساتھ عمدہ بہتر پسندیدہ برتاؤ فرمایا کرتے۔ نہ کبھی چہرہ مبارک پر چین بڑھتی اور نہ گفتگو میں کبھی تندہی آتی۔ نہ رنج اس سے پھراتے۔ اور نہ چپ ہو کر ہی بیٹھے رہتے۔ اگر ہم نشین سے کوئی درشتی وغیرہ ہو جاتی تو اس کا اخذ نہ کرتے بلکہ نہایت درجہ اس پر احسان فرماتے اور کمال برداشت کیا کرتے۔ غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا برتاؤ یہ تھا کہ سب کی سختی و درشتی کو برداشت کر لیتے۔ اور کبھی نہ کسی پر عتاب و ملامت فرماتے اور نہ تا پسندیدگی کا اظہار مناسب سمجھتے۔

من خالطہ معرفۃ کی شرح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو سب سے بڑھ کر محبوب اس لیے ہو جاتے تھے کہ وہ حضور کے الطاف کو دیکھتے تھے اور خیال کیا کرتے کہ کس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریب بھلاتے۔ توجہ کرتے ان کے لیے اہتمام فرماتے۔ نصیحت و راہنمائی کرتے ہیں۔ کیونکہ احسان لگاتے اور سختی کی برداشت کیا کرتے ہیں۔ اب تم دیکھو کہ اس برتاؤ سے بہتر کو تیار تاؤ ہے یا ہو سکتا ہے حضرت حسین شہید کربلا رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے اپنے والد بزرگوار سے دریافت کیا کہ ہم نشینوں کے اندر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کیا تھی۔ کہا خذہ رو لمسار۔ نرم طبع۔ آپ بد زبان و درشت طبع نہ تھے۔ نہ آوازہ لگاتے نہ غش بکتے۔ نہ کسی کا عیب ظاہر کرتے نہ تعریفیں کیا کرتے۔ جس چیز کی حاجت و ضرورت نہ ہوتی اس کے متعلق دریافت ہی نہ کرتے اور ادھر توجہ ہی نہ فرماتے۔ تین باتیں تو بالکل ہی متروک تھیں۔

۱۔ کسی کی مذمت و عیب نہ کیا کرتے۔ کسی کا راز تلاش نہ فرماتے جب تک بولنے پر جواب کی امید نہ ہوتی اس وقت تک گفتگو نہ کیا کرتے۔ جب گفتگو شروع فرماتے تو سب لوگ سرنگوں ہو جاتے گویا سروں پر پرندے ہیں۔ جب حضور خاموش ہو جاتے۔ تب دوسرے لوگ بولتے۔ وہ بھی حضور کے سامنے گفتگو میں بحث و

نزاع نہ کرتے تھے۔ بلکہ جب ایک بولتا تو سب چپ کر رہتے۔ سب کی گفتگو درجہ وار ہوتی۔ جس بات پر اور ہنستے آنحضرتؐ بھی ہنسا کرتے تھے جس پر اور متعجب ہوتے غور بھی تعجب فرمایا کرتے۔ اجنبی شخص کے کلام و سوال میں اگر تندی و درشتی ہوتی تو اس کی برداشت کیا کرتے۔ صحابہ اگر اس سے روکنا بھی چاہتے تو فرما دیتے کہ جب کوئی مہمند اپنی حاجت طلب کرے تو اس کو مدد دو۔ عادت شریف یہ تھی کہ اپنی تعریف کفایت سے بڑھ کر قبول نہ فرماتے اور کسی کی بات کو بیچ میں قطع نہ کرتے۔ جب تک ایسا کرنا جائز نہ ہوتا۔ ایسی صورت میں یا تو وہاں سے اٹھ کھڑے ہوتے یا بولنے والے کو منع نہ کندیتے۔

واقع ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول میں راہ بدیعتہ ما بہ ومن خالطہ معرفتہ احبہ میں دو صفتوں کے ساتھ توصیف کی گئی ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے اہل صدق و اخلاص میں یہ خصوصیت دے رکھی ہے۔ کہ ان میں اجلال اور محبت دونوں ہوتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہیبت اور محبت دی گئی تھی۔ جو یکایک حضورؐ کو دیکھتا وہ ہیبت و رعب میں آجاتا۔ اس کا دل تعظیم و جلال سے بھر جاتا خواہ وہ دشمن ہی کیوں نہ ہوتا۔ پھر جب کوئی حضورؐ کے پاس آ بیٹھا۔ تب تمام مخلوق سے بڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس کے محبوب ہوتے۔

## کمال محبت کی تعریف

الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجل و معظم بھی ہیں اور محبوب و مکرم بھی۔ اور کمال محبت کی انتہا بھی یہی ہے۔ کہ وہ تعظیم و ہیبت کے ساتھ ملی ہوئی ہو۔ کیونکہ جس محبت کے ساتھ تعظیم و ہیبت نہ ہو وہ ناقص ہے اور جس ہیبت و تعظیم کے ساتھ محبت نہ ہو جیسا کہ ظالم حاکموں کا حال ہے وہ بھی ناقص ہے۔ کمال یہی ہے کہ مودت و محبت اور اجلال و تعظیم مجتمع ہوں۔ لیکن یہ بات تب ہی حاصل ہوتی ہے جب محبوب میں وہ سب صفات کمال ہوں۔ جن کی وجہ سے وہ تعظیم کا بھی مستحق ہو اور محبت کا بھی۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے صفات کمال سے مستفہ ہونے کی وجہ سے زیادہ تر مستحق



ہے اس لیے اسی کا یہ استحقاق ہے کہ تعظیم و تکریم اسی کے لیے ہو۔ اس سے ہمیت کھائی جائے۔

## حقیقتِ شرک

اور اہل کے تمام اجزاء کے ساتھ محبت و مودت اس سے کی جائے۔ اور کسی کو بھی اس میں اللہ پاک کا شریک نہ کیا جائے۔ کیونکہ یہ وہی شرک ہے جسے اللہ تعالیٰ معاف نہ فرمائے گا۔ کہ اس محبت و تعظیم میں اللہ تعالیٰ اور غیر کو برابر کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ

اِندَادًا يُحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ

اٰمَنُوا اَشْتَدَّ حُبًّا

لِلّٰهِ

لوگوں میں ایسے بھی ہیں جو اللہ کے سوا اوروں کو  
ندباتے ہیں ان کے ساتھ ویسی محبت رکھتے  
ہیں جو اللہ کے ساتھ چاہیئے۔ مگر مومن اللہ کی  
محبت میں بڑھے ہوئے ہوتے ہیں۔

اس میں ظاہر فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص غیر اللہ کے ساتھ اللہ جیسی محبت کرتا ہے  
وہ اللہ کے ساتھ ہند (شریک) بناتا ہے۔ دوزخی اپنے معبودوں کو خطاب کر کے  
کہیں گے۔

تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اِذْ  
نَسُوْا بَرِيَّتَ الْعٰلَمِيْنَ ۝  
یہ تو ظاہر ہے کہ یہ لوگ آسمان وزمین کی پیدائش میں یا اپنے اور آباؤ اجداد کی پیدائش  
میں اپنے معبودوں کو خداوند کریم کے برابر نہ کیا کرتے تھے۔ بلکہ وہ ان کو رب العالمین  
کے ساتھ محبت میں برابر رکھتے تھے۔ اور یہی حقیقت عبادت کی ہے کہ اس میں محبت  
اور دولت ہی ہوتی ہو۔ اور یہی ہے جلال و اکرام جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات  
مبارک کی توصیف فرمائی ہے۔

## ذوالجلال والاکرام کی شرح

فرمایا تبارک اسم ربك ذوالجلال والاکرام اس کی تفسیر میں دو قول ہیں اور صحیح تر یہ  
ہے کہ جلال تو تعظیم ہے اور اکرام محبت ہے اور لا الہ الا اللہ اکبر میں بھی یہی

راز ہے۔ مسند امام احمد میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انظروا بياذة الجلال والاكرام یعنی یا ذوالجلال والاكرام کو لازم پکڑ لو۔ اور اسے ورد زبان بنالو۔ ابو نعیم موصی کی سند میں ایک صحابی سے روایت ہے کہ انہوں نے اسم اعظم کا معلوم کر لینا چاہا۔ تو انہوں نے خواب میں آسمان کے اندر ستاروں سے لکھا ہوا دیکھا۔ یا بدیع السموات والارض یا ذوالجلال والاكرام۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم وہی رکھے گا جو اللہ کی محبت و تعظیم

رکھتا ہے

واضح ہو کہ بشر کی جن قدر محبت و تعظیم ہے وہ اللہ تعالیٰ کی محبت و تعظیم کی تبعیت دیروی میں ہوتی چاہئے۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم یہ بھی درحقیقت اللہ پاک کی (جو آنحضرت کو بھیجے والا ہے) محبت و تعظیم کی وجہ سے ہے۔ بیشک جو مومن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت کی وجہ سے ہے۔ اور جو آپ کی تعظیم واجلال کرتے ہیں اس کا باعث تعظیم واجلال الہی ہے یہی حال ہے اہل ایمان و اہل علم و صحابہ رضی اللہ عنہم کی محبت و تعظیم کا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم کے تابع ہے۔

آنحضرت اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی محبت و مہابت کا حصہ از رزاقی فرمایا ہے۔ اور ہر ایک مخلص و مومن کو بھی کم و بیش اس میں سے ایک حظ دیا ہے۔ حسن بصریؒ کا قول ہے کہ مومن کو سلوات و مہابت دی جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کے ساتھ محبت کی جاتی ہے اور اس کی ہیبت و جلال بھی دلوں پر پڑتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ مومن کو خلعت ایمان پہنا دیتا ہے اور وہ ہیبت و محبت کا متقن ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جملہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک عہد نبوی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی بشر

عشق صحابہ بانہی صلی اللہ علیہ وسلم

ہدایت جلال اور محبت و تعظیم میں نہ تھا۔ عمر بن عاص رضی اللہ عنہ نے مسلمان ہو کر کہا کہ پہلے رسول اللہ



سے بڑھ کر میرے نزدیک کوئی دشمن نہ تھا۔ لیکن اسلام کے بعد حضورؐ سے زیادہ پیارا اور بزرگ میری آنکھوں میں کوئی بھی نہیں۔ کہا اگر محمدؐ سے کہا جائے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توصیف تم سے کروں تو میں اپنی طاقت نہیں دیکھتا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس قدر جلال تھا کہ میں آنکھ بھر کر چہرہ مبارک پر نظر نہ ڈال سکتا تھا۔ عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے قریش کو کہا۔ لوگو! بخدا میں کسری (شاہ ایران) اور قیصر (شاہ روم) اور دیگر بادشاہوں کو دیکھ چکا ہوں۔ میں نے کسی بادشاہ کو نہ دیکھا کہ اس کے مصاحبین اس کی ایسی تعظیم کرتے ہوں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب حضورؐ کی تعظیم کرتے ہیں۔ بخدا یہ لوگ ازراہ تعظیم چہرہ کی جانب نظر بھی نہیں اٹھاتے۔ اور آپ اگر تھوکتے ہیں تو وہ زمین پر گر گئے نہیں پاتا کسی نہ کسی کے ہاتھ پر ہی گرتا ہے۔ اور وہ اسے اپنے چہرہ و سینہ پر مل لیتا ہے۔ پھر جب حضورؐ وضو کرتے ہیں۔ تو دھون کے پانی پر لوگو یا ملائی ہونے والی ہو جاتی ہے۔

پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ایسے اوصاف سے متصف ہیں جن کا اقتضا ہی یہ ہے کہ آپ پر پے در پے حمد کی جائے۔ اس لیے حضورؐ کا اسم مبارک محمدؐ ہوا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ اسم مسمیٰ کے مطابق ہے۔ اور یہ لفظ معنی سے موافق ہے۔

## محمدؐ و احمدؐ میں فرق

محمدؐ اور احمدؐ میں فرق دو وجہ سے ہے۔

اول۔ محمدؐ کے معنی تو محمود ہیں۔ یعنی وہ شخص جس کی حمد کے بعد حمد کی جائے۔ پس یہ اسم تو حامدین کی کثرت حمد پر دلالت کرتا ہے۔ اور اس امر کا مستلزم ہے کہ وجود باوجود میں موجبات حمد بکثرت ہوں۔

اور احمدؐ حمد سے افضل التفصیل ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ جس حمد کے مستحق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس کا درجہ اس حمد سے افضل و برتر ہے۔ جس کا مستحق کوئی اور ہے۔ یعنی محمدؐ تو حمد کی زیادت کمیت میں ہے اور احمدؐ حمد کی زیادہ کیفیت میں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حامد بشری میں اکثر اور افضل کے مورد و مصداق ہیں۔

دم۔ محمّد کے معنی تو وہی ہیں جو بنیان ہو چکے ہیں اور احمد وہ ہے جو اپنے پروردگار کی حمد زیادہ ترک کرتا ہو۔ پس اسم محمّد سے تو یہ ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محمود ہیں۔ اور اسم احمد سے یہ معلوم ہوا کہ حضور تمام حمد کرنے والوں سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے والے ہیں۔

یہ معنی قیاس نحوی پر مبنی ہیں۔ کیونکہ بصریہ کے نزدیک افعّل التفضیل اور تعجب فعل فاعل پر مبنی ہوتے ہیں نہ فعل مفعول پر۔ بدیں خیال کہ یہ فعل لازم سے بنتے ہیں نہ متعدی سے۔ اسی لیے فعل وفعل سے فعل کی بنا پر نقل کرنا جائز سمجھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اس پر دلیل یہ ہے کہ فعل کو مفعول کی طرف متعدی ہمزہ کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ پس ہمزہ اس میں تعدیہ کے لیے ہوتی ہے۔ مثلاً ما اظہر فیذی ادا کم عی ودا۔ کیونکہ اصل میں یہ ظرف و کرم ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ متعجب منہ در اصل فاعل ہوتا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس کا فعل متعدی نہ ہو۔ یہ کہتے ہیں کہ ما اظہر فیذی ادا کم عی ودا جو پیش کیا جاتا ہے کہ اس کا فعل فی الاصل متعدی ہے۔ سو یہ تو ضربت سے وزن فعل لازم پر نقل کر کے پھر ہمزہ تعدیہ کے ساتھ اس کو متعدی بنایا گیا ہے۔ اور اس کی دلیل لام کا لانا ہے چنانچہ ما اظہر فیذی ادا کم عی ودا بولتے ہیں۔ اگر یہ تعدیہ پر باقی ہوتا تو لام کی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ وہ ایک کی طرف مضمر متعدی تھا اور دوسرے کی طرف ہمزہ تعدیہ سے۔ لیکن جب اُسے مفعول کی طرف ہمزہ تعدیہ سے اور دوسرے کی جانب لام سے متعدی بنایا گیا ہے تو اس سے فعل کا لازم ہونا سمجھا گیا۔ غرض یہ وجہ ہے جس نے بصریوں کو ضروری ٹھہرا دیا ہے۔ کہ فعل فاعل سے ہی اس کو بنایا جائے اور جو فعل مفعول پر واقع ہو اس سے نہیں۔

دوسرا گروہ اس بارہ میں نزاع رکھتا ہے۔ کہتے ہیں کہ فعل تعجب و تفضیل کی بنا پر جائز ہے کہ فعل فاعل سے ہو اور جائز ہے کہ واقع پر مفعول سے۔ عرب بولتے ہیں ما اشلہ بالشی ویکھو یہ شغل بہ سے بنایا گیا ہے۔ اور تعجب مشغول بالشی پر ہے نہ شاغل پر۔ اسی طرح ما اذلہ بکذا بولتے ہیں۔ یہ بھی مفعول پر مبنی ہے۔ عرب نے التزام کر لیا ہے کہ اس فعل کی بنا پر مفعول پر ہونے فاعل پر۔ اسی طرح ما اذہ بکذا بولتے ہیں یہ اذہ بالشی سے ہے۔ ما اذہ الی بولا کرتے ہیں۔ یہ فعل





بنانے کو جو تم نے اپنا تمسک بنایا ہے سو اس کی حالت بھی ایسی نہیں۔ ہمزہ یہاں متعدی بنانے کے لیے نہیں بلکہ معنی تعجب و تفضیل پر دلالت کرنے کے لیے ہے۔ جیسے فاعل کا الف اور مفعول کا میم و واؤ اور افتعال کی تا۔ وغیرہ وغیرہ۔ تمام حروف جو فعل ثلاثی سے ملحق ہوتے ہیں تاکہ مجرد دلیل فعل کا متعدی بنانا۔ اور اس پر دلیل یہ ہے کہ جو فعل ہمزہ سے متعدی کیا جاتا ہے اس کا متعدی کرنا حرف جر یا تفضیف سے بھی جائز ہے۔ کہا کرتے ہیں۔ اجلت نیذا وجلتہ وجلت بہ۔ دامتہ و تومتد! قت یہ دامتہ و تومتد! دامتہ و آلمتہ۔

وغیرہ وغیرہ بہت نظر آتے ہیں۔ لیکن جن نظائر میں ہمزہ کا استعمال ہوا ہے۔ وہاں اور کوئی اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ اس لیے یہ دعویٰ بالکل ٹھہرا۔ کہ ہمزہ متعدی بنانے کے لیے ہے۔

۲۔ حرف تعدیہ اور ہمزہ دونوں ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں۔ مثلاً احسن بہ۔ اور ما اکرم بہ۔ بولا کرتے ہیں۔ اور اس کے معنی ما اکرمہ اور ما احسنہ اور ہوتے ہیں۔ اور ظاہر ہے فعل میں تعدیہ کرنے والی دو چیزیں جمع نہیں ہو سکتیں۔

۳۔ عرب بولا کرتے ہیں ما عطلی زید اللہ راہم اور ما اکساہ للشیاب یہ اعطی اور کسی صیغہ متعدی سے ہے اور یہ کہنا جائز نہیں، کہ اعطی اس جگہ عطل سے۔ جس کے معنی ہاتھ سے لینا ہیں) بنایا گیا ہے اور اس پر ہمزہ متعدی بنانے کے لیے داخل کر دی گئی ہے۔ گو بعض نے یہی تاویل کی ہے۔ مگر معنی میں اس سے جو فساد آتا ہے وہ اس کے غیر صحیح ہونے کو ظاہر کرتا ہے کیونکہ تعجب تو اعطاء (دہش) پر ہے نہ عطل (گرفت عطیہ) پر اور ہمزہ اس میں تعجب و تفضیل کے لیے ہے اور جو ہمزہ فعل کی حق و حذف کر دی گئی اس لیے اس ہمزہ کو تعدیہ کے لیے نہیں کہہ سکتے۔

رہا بصرین کا یہ قول کہ لام کے ساتھ ا سے متعدی بنایا گیا ہے جیسے ما اذنب لزید سے ظاہر ہوتا ہے۔ اور اگر فعل لازم نہ ہوتا تو لام کے ساتھ متعین نہ بنایا جاتا۔ سو اس جگہ لازم فعل کی بھی وہ حالت نہیں۔ بلکہ وہ تو اس جگہ تقویت فعل کے لیے ہے۔ کیونکہ جب وہ تصرف سے روک دینے اور ایک ہی طریق کے لازم پکڑنے سے کمزور ہو گیا۔ اور سنن افعال سے نکل گیا اور اپنے مقتضی سے کمزور ہو گیا۔ تو لام کے ساتھ اس کو قوت دی گئی ہے۔ اور جس طرح یہاں لام سے تقویت دی گئی۔ اسی طرح جب معمول فعل اس پر مقدم ہو جاتا ہے



قرآن مجید میں ہے ان کنتم للردیاء تعبدون ۔ علیٰ ہذا اسم فاعل کی حالت میں بھی قوت دی جاسکتی ہے۔ مثلاً انا عبدک وکرم لخدمتک بولا کرتے ہیں۔ اور یہی مذہب راجح ہے جیسا کہ تم خود دیکھ سکتے ہو۔

اب ہم مقصود کی جانب رجوع کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد اور احمد ہے کیونکہ جس قدر غیر کی حمد کی گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سے کثیر تر اور افضل تر کے مستحق ہیں۔ پس یہ دونوں اسم مفعول پر واقع ہیں۔ یہی نحوین کا مذہب مختار ہے اور یہی مدح میں ابغ اور معنی میں اتم ہے۔ اگر اس سے معنی فاعل کا ارادہ ہوتا تب حماد نام ہونا چاہیئے تھا۔ جس کے معنی کثیر الحمدیں۔ مگر نام مبارک تو محمد ہے جس کے معنی محمود کثیر ہیں۔ یہ تو ٹھیک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب مخلوق سے بڑھ کر پروردگار کی حمد کرنے والے تھے۔ مگر اس اعتبار سے اسم مبارک کا حماد ہونا ضروری تھا۔ لیکن یہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا نام ہے جسے حمادوں کہا گیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں اسماء کا اشتقاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ وخصائل محمودہ سے کیا گیا ہے۔ اور ان اخلاق وخصائل۔ سجایا وخصائل کی وجہ سے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مستحق ہیں کہ اسم مبارک محمد و احمد رکھا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی وہ جن کی حمد اہل دنیا و آخرت اور اہل زمین و آسمان کرتے ہیں۔ اور جب اس قدر خصائل محمودہ حضور میں پائے گئے ہیں جن کے شمار سے محاسبین کے اعداد بھی عاجز ہیں تو ان دونوں اسماء کے ساتھ جو قدر و صفت تفصیل و زیادة کے مفقونی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موسوم کئے گئے۔

## آنحضرت کا نام مبارک محمد پہلے رکھا گیا یا احمد

ایک گروہ کا قول ہے۔ انہی میں ابو القاسم سہیلی وغیرہ ہیں۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک احمد پہلے رکھا گیا۔ اور محمد بعد میں۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اسی لیے بشارت میں احمد فرمایا ہے۔ اور اسی لیے ایک ایسی حدیث میں ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی کہ خداوند ایں اس شان کی ایک امت دیکھ رہا ہوں۔ تو اسے میری امت بنادے۔ فرمایا اے موسیٰ یہ تو امت احمد ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے عرض کیا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنْ اَحْمَد - الّٰہی مجھے احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی امت میں ہی بنادے۔ یہ گروہ کہتا ہے کہ اسم مبارک محمد خاص قرآن مجید میں ہی (دا امنوا بانزل علی..... محمد ام محمد رسول اللہ والذین معہ) آیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ احمد تو تفضیل فعل فاعل سے جس کے معنی اپنے پروردگار کے حامدین میں سے احمد ہیں۔ اور محمد بمعنی محمود ہے یعنی جس کی حمد خلقت کرے۔ پس یہ بات وجود اور ظہور نبوی کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔ اہل سماو ارض کا حمد کرنا بھی وجود و ظہور ہی کے بعد ہے۔ اور اہل موقف کا قیامت کو حمد کرنا بھی ظہور اور خیرات ظہور پر مترتب ہے۔ غرض یہ وجہ ہے کہ اسم مبارک محمد اسم مبارک احمد سے متاخر کیا گیا۔ یہ وجہ ایسی ہے جس کا اقرار ہر ایک عالم اہل کتاب بھی جسے اللہ تعالیٰ نے ایمان ارزانی فرمایا ہے کرے گا۔

اب ہم اس نص کا ذکر کرتے ہیں جو اہل کتاب کے نزدیک تورات میں ہے۔ اور اس کی تفسیر میں جو مناقشہ ہے وہ پچند وجوہ ہے۔

## تورات میں اسم مبارک کا ہونا!

۱۔ جیسا کہ انجیل میں اسم مبارک احمد ہے ایسا ہی انجیل سے پہلے اسم مبارک محمد کا ہونا پایا جاتا ہے۔ توراۃ عربی میں حضرت اسمعیل کے ذکر میں ہے یہ اسمعیل کے بارہ من میں نے تیری سنی۔ اور میں نے اس کو برکت دین بباداد سے دی۔ (پھر حضرت اسمعیل کے ذکر کے بعد ہے) اس کے بارہ سردار ہوں گے۔ غلیم وہ ہوگا جس کا نام باداد ہے۔ "علماء مومنین اہل کتاب کے نزدیک یہ صریح اسم مبارک محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔

توراۃ کی ایک شرح میں اس متن کے نیچے شارح کا لکھا ہوا میں نے دیکھا ہے کہ ان دونوں مقامات پر ہمارے سید موسیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک محمد درج ہے۔ کیونکہ جب تم ان دونوں کلمات پر غور کرو گے تو ان میں اسم محمد کے حروف پالو گے محمد کے دونوں میم اور دال تو (بما دما۔ ماداد) کے دونوں میم اور ایک دال کے مقابلہ میں ہیں۔ اسم محمد سے سج گئی۔ وہ ان دونوں اسموں کے بقیہ حروف میں یوری ہو جاتی ہے وہ بقیہ حروف ق اور دونوں الف اور دوسری دال ہیں۔ کیونکہ ح کے عدد آٹھ ہیں۔ اور



ب۔ آ۔ و کے مجموعی اعداد بھی آٹھ ہیں۔ تو تورات کے دونوں اسماء میں اسم مبارک محمد کا  
 ۳۴ یعنی تین ہر تھائی حصہ تو بعینہ موجود ہے۔ رہا اے یعنی ایک چوتھائی حصہ اس پر تورات کے  
 کلمات کے بقیہ حروف صورت کتابت میں دلالت کر رہے ہیں۔

اگر کوئی پوچھے کہ اس تاویل میں تمہارا مستند کیا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ علماء یہود کا  
تورات کے حروف مشککہ کی تاویل میں جو مستند ہے وہی ہمارا بھی ہے۔ مثلاً تورات میں  
ہے۔ اے موسیٰ بنی اسرائیل سے کہہ دے کہ ہر ایک شخص اپنے کپڑے کے گوشہ  
پر ایک نیلا ڈورا لگائے جس کے آٹھ سرے ہوں۔ اور ان میں پانچ گرہیں ہوں۔ اور اس  
کا نام عیصیت رکھا جائے۔ علماء یہود کہتے ہیں کہ اس کی تاویل وحکت یہ ہے کہ اس کے  
دیکھنے اور نام لینے سے اللہ تعالیٰ کے فرائض یاد آجائیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل  
پر ۶۱۳ احکام دیئے تھے اب دیکھو کہ عیصیت کے اعداد ۶۰۰ ہیں (۹۰ ص ۱۰)۔  
۹۰ ص ۱۰ (۹۰ ص ۱۰) اور نیلے ڈورہ کے ۸ سرے اور ۵ گرہیں ۱۳ ہوتے ہیں۔ گویا یہ کپڑا  
اپنی صورت اور نام سے بتلا رہا ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے فرائض کو یاد رکھ۔ یہی شارح کہتا  
ہے کہ بعض مفسرین نے جو کہا ہے کہ روان دو حرفوں سے مراد جدا جدا ہے۔ کیونکہ تورات  
میں لفظ باؤ مفرد طور پر بھی بمعنی جدا آیا ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ جس کو بماد ماد کی باء متصلہ غلط بتا  
رہی ہے انا کر مک بجداً! میں حرف بت کلام مستقیم میں سے نہیں۔ مگر بماد ماد تو ایسا لفظ  
ہے۔ کہ جب الواح جواہر کی تورات ازلہ کو جو حضرت کلیم اللہ علیہ السلام پر اتاری تھیں خط  
یوتی میں نقل کیا گیا تو یہ لفظ صرف بت سے متصل تھا۔ جس سے ثابت ہوا کہ مذکورہ ماد ہے  
اور نہ اس کے معنی جدا ہیں۔ اس کی دلیل دوسری جگہ ہے کہ حضرت ابراہیم کو حضرت  
اسماعیلؑ کی بابت اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس سے بارہ سردار نکلیں گے۔ اور ان میں سے  
ایک کی اولاد میں سے بماد ماد ہوگا۔ یہاں سے معلوم ہو گیا کہ دونوں حرف ایک معین سردار کا  
اسم علم ہے۔ جو بنی اسماعیل ہوگا۔ اب جو شخص حرف بت کو بمعنی مصدر (تاکید کے لیے)  
کہتا ہے۔ اس کا قول باطل ہو گیا۔ کیونکہ اس میں اسم شخص ہونے کی تصریح اس شخص کے  
دعویٰ کو توڑتی ہے۔ جو اسے کسی معنی کا نام بتلاتا ہے۔

اس شخص کے سوا دوسروں نے کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے تواریخ میں ہونے کا ثبوت دینے کے لیے اس تعسف و تکلف کی ضرورت بھی

کیا ہے تو رات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک تو اور بھی زیادہ مراحت سے ہے کیونکہ تو رات زبان عبریہ میں ہے۔ جو لغت عربیہ سے قریب اور دیگر لغات کی نسبت عربیت سے قریب تر ہے۔ اور تم دیکھو گے کہ ان دونوں زبانوں میں اکثر اختلاف تو صرف ادائے حروف اور تکلم کا ہے۔ تعظیم یا تزیق سے۔ منم یا فتح سے۔ چنانچہ ہر دو لغات کے مفردات پر نظر غور ڈالنے سے یہ بات بخوبی سمجھ میں آسکتی ہے۔

عربی	عبری	عربی	عبری
۷	لؤ	عبری میں لام پر ضمہ ہے اور آواز عالم	عولام
قدس	قدسی	الف و واؤ کے درمیان درمیان	کبیس
انت	انتا	یا کل	یوکل
قدسك	قدسكا	تین	تین
یا قی	یو قی	عبری میں یا را اول پر ضمہ اور الف و الہ	ادلوہ
منہ	منو	واؤ کے درمیان آواز۔	المہنا
یہوذا	میہوذا	ایانا	ابوتینا
سمعتك	شیعتنا	یا صبع اللہ	یا صبار اللہ
من	منی	ابن	ابن
یلمینہ	مینز	حلیب	حالبوب
لہ	لو	واؤ و الف کی درمیان آواز۔	لا تا کلوا
امہ	امو	کتب المثنی	کتب المثنی
ارض	ایرض	لا تا کلوا	لا تا کلوا
واحد	ایحاد	فی حلیبامہ	حالبوبامو

تقارب ہر دو لغات کی بحث طویل ہے اور اسی کے امداد و راز بھی مخفی ہے۔ جو دونوں شریعتوں کے تقارب میں ہے اور جس وجہ سے قرآن مجید کے چند مقام میں قرآن اور تو رات کا ایک ساتھ ذکر فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ فرمایا۔



اذلم یفزد ابنا اذتی موسیٰ من قبل قالوا  
سحران تظاهرا وقالوا انا بکمل  
کافرون۔ قل فانتوا بکتاب من عند  
الله هو اهدی من هذا  
اتبعه ط

اور سورہ النعام میں وحی کے رد میں فرمایا۔

قل من انزل الکتاب الذی  
جاء بهم موسیٰ نوہا وهدی  
للناس ط

اس کے بعد ہی فرمایا۔

وهذا کتاب انزلناه مبارک مصدق  
الذی بین یدیہ ط

اسی سورہ کے آخر میں فرمایا۔

ثم اتینا موسیٰ الکتاب تماماً علی الذی  
احسن و تفصیلاً لکل شیء وهدی  
وس حستہ لعلہم یلقاؤا بهم یمؤمنون  
وهذا کتاب انزلناه مبارک فاتبعوه  
واتقوا لعلکم ترحمون ط

آل عمران کے شروع میں ہے۔

نزل علیک الکتاب بالحق مصدقاً لما  
بین یدیہ و انزل التوراة اذ لا یجیل  
من قبل هدی للناس ط

پھر فرمایا ہے۔

ولقد اتینا موسیٰ و هارون التوراة  
وحنیاء و ذکرًا للمتقین الذین ینحشون

کیا اس سے پہلے جو کچھ موسیٰ کو دیا گیا تھا اس کا  
کفر نہیں کر چکے۔ کہا دونوں جاہلوں میں ایک دوسرے  
کی مدد پر کہا ہم دونوں کو نہیں مانتے۔ کہ یہ بھی۔ کہ  
کوئی کتاب الہی ایسی ہے اڈ جو توراۃ و قرآن سے  
زیادہ ہدایت نما ہو۔ میں اس پر چلوں گا۔

دریافت کرو جو کتاب موسیٰ نے لے کر آئے تھے  
جو لوگوں کے لیے نور و ہدایت تھی وہ کس نے  
اتار لی تھی۔

یہ کتاب جسے ہم نے اتارا مبارک ہے اور اپنے  
سے پہلی کتابوں کو سچا ٹھہراتی ہے۔

پھر ہم نے موسیٰ کو کتاب دی جو خوبیوں میں کامل  
اور ہر ایک تفصیل پر شامل اور ہدایت اور رحمت  
تھی تاکہ وہ لقاء ربانی پر ایمان لادیں۔ اور اس  
کتاب کو ہم نے اتارا ہے، برکتوں والی ہے  
اس پر چلو اور تقویٰ رکھو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

آپ پر کتاب حق کے ساتھ اتاری جو اپنے سے  
پہلی کی تصدیق کرتی ہے اور قبل ازیں لوگوں کی  
ہدایت کے لیے توراۃ اور انجیل اتاری۔

پھر ہم نے موسیٰ اور ہارون کو فرقان اور منیار  
اور متقین کے لیے ذکر دیا۔ جو اپنے رب سے

رَبِّهِمْ بِالْغَيْبِ مُصَدِّقِينَ الْمُنَافِقِينَ  
 شَفَعْتُمْ وَهَذَا ذِكْرُ مَا يَكُنْزِلُنَا  
 اِنَّا نَسْتَمْلِكُ مَنْكَرُونَ ۝  
 بن دیکھے ڈرتے اور قیامت سے خوف رکھتے  
 ہیں۔ یہ ذکر مبارک ہے جس کو ہم نے اتارا ہے  
 کیا تم اس کا انکار کرو گے۔

بیشک یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ میان فرمایا  
 اور اسے بار بار دہرایا ہے اور اس پر ایہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی فرمائی ہے۔ چنانچہ  
 جب لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف دینا دی تو فرمایا۔

لَقَدْ اَوْذَىٰ مُوسَىٰ يٰ كَاثِرٌ  
 مِنْ هٰذَا مُصْبِرٌ  
 تحقیق موسیٰ اس سے زیادہ ستائے گئے  
 اور انہوں نے صبر کیا۔

بیشک یہی وجہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں وہی ہو گذرے  
 گا جو کچھ بنی اسرائیل میں ہوا۔ سختی کہ اگر بنی اسرائیل میں کوئی ایسا ہوا ہے جو علانیہ ماں پر چڑھ بیٹھا  
 ہو۔ تو اس امت میں بھی ایسا شخص پایا جاوے گا۔ اب تم اس تناسب میں جو دونوں کتابوں اور  
 دونوں شریعتوں (دونوں شریعتوں سے مراد وہ شریعت صحیحہ ہے جس میں تغیر و تبدل نہیں ہوا)  
 اور دونوں امتوں اور دونوں زبانوں میں ہے تامل کرو۔ اور اس تامل کے ساتھ محمدؐ اور مادہ کے  
 کے حروف پر نظر ڈالو۔ مادہ کو مادہ بھی لکھا گیا ہے۔ میم تو محمدؐ اور مادہ میں برابر ہیں۔ اور الف  
 و تے کا مخرج ایک ہے۔ (محمدؐ مادہ ایک ہو گئے) اگر مادہ بھی کہیں تب بھی وال کی  
 جگہ وال بہت سے مقامات میں بول جاتی ہے۔ مثلاً ایماذ و احد کو۔ اور توؤس۔ قدس کو۔  
 وجہ یہ ہے کہ دونوں متعارف ہیں۔ اور دونوں زبانوں پر غور کرنے سے کچھ شک نہیں رہ  
 جاتا کہ یہ دونوں اسم ایک ہی ہیں۔ ہمارے مدعا کے لیے اور بھی نظائر ہیں۔ مثلاً موسیٰ عبرانی  
 میں موسیٰ ہے اور مودعی سے مرکب ہے۔ یورپانی اور مٹی درخت کو کہتے ہیں۔ چونکہ آنحضرت  
 کو پانی اور درخت کے پاس سے نکالا گیا تھا۔ اس لیے یہ نام رکھا گیا۔ غرض محمدؐ اور مادہ  
 میں وہی فرق ہے۔ موسیٰ اور موسیٰ میں ہے۔ ملی ہذا اسمعیل کو عبرانی میں شامعیل اور عیسیٰ  
 دربار یعقوب علیہ السلام کو عیسیٰ کہتے ہیں۔ غرض! علام میں ایسی نظائر بہت ہیں۔ اور  
 اشتقاقیات میں بھی۔ چنانچہ یسوعون کو یسوعون۔ ائیم کو ائیم۔ کم کو لاہم۔ مکن تار ب کو  
 کو می تار ب۔ انھو تم کو ائیم کہتے ہیں۔ اور یہ ایسے قواعد ہیں جن کا اعتراف علماء اہل کتب  
 میں سے ہر ایک مروج عالم کرے گا۔



اس تمام بحث سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک محمد توراۃ میں بھی محمد ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں محمد ہے (صلی اللہ علیہ وسلم) اب یہی یہ بات کہ مسیح علیہ السلام نے حضور کا ذکر خیر اسم مبارک احمد کے ساتھ کیا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید سے ثابت ہوتا ہے۔ تو اس سے نتیجہ یہ نکلے گا کہ اسم مبارک احمد اسم مبارک محمد سے جو توراۃ میں ہے بعد میں واقع ہوا ہے گو قرآن مجید میں اسم مبارک محمد سے متقدم ہے اور دونوں (توراۃ و قرآن) کے درمیان محفوظ ہے۔

توراۃ میں اسم محمد کیوں ہے اور انجیل میں احمد کیوں اور قرآن مجید میں

## دونوں کیوں جمع ہوئے

ان دونوں اسماء محمد اور احمد میں جو وصفیت ظاہر کرتے ہیں علیت کے لحاظ سے فی الحقیقت کچھ تنافی نہیں بلکہ دونوں کے معانی مقصود ہیں۔ یہی بات کہ توراۃ میں محمد کیوں ہے۔ اور مسیح علیہ السلام نے احمد کیوں کہا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جس امت کے نزدیک جو وصف زیادہ تر معروف تھا۔ اسی کے ساتھ آنحضرت کا ذکر خیر فرمایا گیا۔ اس کی شرح یہ ہے کہ محمد صمد سے مفعول کے وزن پر ہے۔ اور یہ اس کثیر الاوصاف شخص کو کہتے ہیں۔ جس کے خصال حمیدہ اور صفات ستودہ پر پیا پے اور مکرر حمد کے بعد حمد کی جائے اس اسم کے معنی کی معرفت تب ہو سکتی ہے۔ جب خصال خیر اور انواع علوم و معارف اور اخلاق و اوصاف و افعال سے جن پر حمد کا تکرار ضروری ہے۔ معرفت حاصل ہو۔ اور اس میں شک نہیں کہ بنی اسرائیل علم اول کے صاحب تھے۔ اور ان کو وہ کتاب ملی تھی جس کی صفت اللہ تعالیٰ نے یوں فرمائی ہے۔ وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْاَسْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً مَفْصُلاً لِكُلِّ شَيْءٍ دُجْرًا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت حضرت مسیح علیہ السلام کی امت سے علم و معرفت میں زیادہ ترویج تھی۔ اور یہی وجہ ہے کہ حضرت مسیح کی شریعت توراۃ اور احکام کے بغیر کامل نہیں ہوتی۔ تم حضرت مسیح اور ان کی امت کو دیکھو کہ وہ احکام میں دار و مدار توراۃ پر ہی رکھتے ہیں۔ اور انجیل توراۃ کے لیے بطور مکمل اور اس کے محاسن کے متمم کے ہے۔ اور قرآن مجید دونوں کتابوں کے محاسن کی جامع ہے۔ غرض اس امت

دیود) کو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت اہم محمدؐ کے ساتھ کرائی گئی جو خصال خیر کا جامع ہے۔ جن کی وجہ سے آپؐ پیارے محمدؐ کے مستحق ہیں۔ اور امت مسیحؑ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت اہم احمدؑ کے ساتھ کرائی گئی ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ تمام وہ محمدؐ جن کا مستحق کوئی شخص ہو سکتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل طور پر اس کے مستحق ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت مسیحؑ کی امت کو ریاضات و اخلاق و عبادت میں جو درجہ حاصل ہے وہ امت موسوی کو نہیں۔ ان کی کتاب کو دیکھو۔ اس کا بڑا حصہ مواظظ و زہد و اخلاق ہے۔ اور رنگونی حکم و عفو کی تعلیم۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ شریعتیں تین ہیں۔

- ۱۔ شریعت عدل۔ جو توراۃ ہے اس میں حکم اور قصاص ہے۔
- ۲۔ شریعت فضل۔ جو انجیل ہے۔ اس میں غفوارہ مکام اخلاق اور درگزر و احسان کی تعلیم ہے۔ مثلاً اس میں درج ہے کہ جو شخص تیری چادر چھینے تو اسے پیرہن بھی دے۔ جو تیرے دائیں رخسار پر ٹانچہ لگائے اس کی بائیں بائیں رخسار بھی کر دے۔ جو تجھے ایک میل بیگار لے چلے تو اس کے ساتھ دو میل چل وغیرہ وغیرہ۔
- ۳۔ شریعت عدل و فضل کی جامع ہے جو قرآن مجید ہے۔ قرآن مجید کو دیکھو کہ وہ عدل کا بیان ہے اور اسے فرض قرار دیتا ہے۔ پھر فضل کا بیان کرتا ہے اور لوگوں کو اس کی جانب بلاتا ہے فرمایا۔

و جزا و سنیۃ سنیۃ شکانن عفی و اصلاح  
فاجده علی اللہ ان لا یحب  
الظالمین ۵

یدی کا بدلہ بد ہے اتنا ہی۔ پھر جو کوئی معاف کر دے اور صلح کر لے تو اس کو اللہ پاک سے اجر ملے گا۔ اللہ ظالموں کو پسند نہیں کرتا۔

خلاصہ مطلب یہ ہے کہ جس طرح حضرت مسیحؑ کی شریعت شریعت فضل نیز شریعت موسوی کی مکمل ہے۔ اسی طرح اس امت کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ اسم مبارک لیا گیا جو افضل التفضیل ہے اور فضل و کمال پر دل۔

اب رہی وہ کتاب جو کتب سابقہ کے محاسن کی جامع ہے اس میں دو اذان اسماء مبارک ہیں۔ اس فصل پر خوب تدبیر کرو اور اسماء کے ساتھ معافی کو جو ارتباط و مناسبت ہے اسے اچھی طرح ذہن میں کر لو (محمدؐ)۔

سہا قول ابوالقاسم کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک محمدؐ ظہور وجود کے بعد



بعد ہے کیونکہ خلّاق کا حمد کے بعد حمد کرنا اسی وقت مترتب ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اسم مبارک احمد میں بھی یہی صورت ہو سکتی ہے۔

لہٰذا ان کا یہ قول کہ اسم مبارک احمد اسم مبارک محمد سے متقدم ہے بدیں دلیل کہ احمد کے معنی ہیں۔ پروردگار کے حمد کرنے والوں سے سب سے بڑھ کر حمد کرتے والا۔ اور یہ مقدم ہے۔ اس امر پر کہ خلّاق اس شخص کی حمد کرے۔ سو واضح ہو کہ ہم اس قول کو اس بتا رہے تو صحیح مان سکتے ہیں۔ جب کہ لفظ احمد فعل قاعل سے تفصیل سمجھا جاوے۔ لیکن دوسرے قول صحیح کی صورت میں کہ فعل مفعول سے تفصیل سمجھا جائے۔ تب یہ قول ٹھیک نہیں جس کی مفصل تقریر پہلے لکھی جا چکی ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

## پہلی فصل

لفظ آل کے معنی اور اشتقاق و احکام کے بیان میں

آل کے معنی واضح ہو کہ لفظ آل کی تحقیق میں دو قول ہیں۔

قول اول۔ آل دراصل اہل ہے (دھ) ہمزہ سے بدل کر آل ہو گیا پھر اور الفاظ پر قیاس کر کے سہولت کے لیے آل بنا لیا۔ اور جب اس کی تصریح پٹانے لگے۔ تب اپنی اصلیت پر آگیا۔ کیونکہ آل کی تصریح اہل ہے۔

علماء کہتے ہیں چونکہ یہ ایک فرس کی فرس تھا۔ اس لیے جو اسماء کی طرف اس کی اضافت ہو سکتی ہے اُسے بھی محضوں کو دیا گیا ہے۔ مثلاً یہ کہ اسے اسماء زمان و مکان کی بجانب منضاف نہیں کرتے اور نہ اعلام کے سوا اور کسی جانب۔ مثلاً آل رجل۔ اور آل امراۃ نہیں بولتے۔ بلکہ بحر عظیم القدر شخص کے اور کسی جانب اس کو منضاف نہیں کرتے۔

واضح ہو کہ یہ قول بچندہ وجوہ ضعیف ہے۔

۱۔ آل پر کوئی دلیل نہیں کہ آل دراصل اہل تھا۔

۲۔ اس سے بلا کسی سبب کے اور باوجود مخالفت اصل کے قلب شاذ کا جائز ہونا لازم آتا ہے۔

۳۔ ہم دیکھتے ہیں کہ لفظ اہل عاقل وغیرہ کی طرف مضاف ہوتا ہے اور لفظ آل نہیں ہوتا۔

۴۔ لفظ اہل علم اور نکرہ دونوں کی طرف مضاف ہوتا ہے برعکس آل کے۔ جویسے معظم شخص کی طرف ہی مضاف ہوتا ہے جس کی شان یہ ہو کہ اس کی جانب دوسرے کو رجوع کرنا پڑے۔

۵۔ اہل ظاہر و معمر دونوں کی جانب مضاف ہوتا ہے۔ اہل آل کو معمر کی جانب مضاف کرنے میں علماء نحو کا اختلاف ہے۔ جو اسے جائز کہتے ہیں۔ وہ شاذ و قلیل ہیں۔

۶۔ جب کوئی شخص آل کی جانب مضاف ہوتا ہے تو وہ خود بھی اس میں داخل ہوتا ہے چنانچہ ادخلوا آل فرعون اشد العذاب۔ اور الا آل موطنجینا ہم بسعد وغیرہ کے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے اللہم صل علی آل ابی اوفی! قاعدہ مذکورہ تو اس صورت میں ہے جب صاحب اصناف کا جدا گانہ ذکر نہ ہو۔ لیکن جب اس کا جدا ذکر ہو اور آل کا جدا تب بعض تو کہتے ہیں کہ اس کا ذکر گویا دو دفعہ ہو گیا ایک تو لفظ آل کے اندر اور دوسرے مفرد طور پر۔ اور بعض کہتے ہیں کہ جب جدا گانہ اس کا ذکر موجود ہے تو پھر اس کو بھی آل میں داخل کرنا کیا ضرور ہے۔ اب دیکھو اہل اس کے برعکس ہے۔ کیونکہ جب تم کہو گے جامع اہل زبید تب خود زبید اس کے اندر شامل نہ ہو گا۔

دوسرا قول۔ یہ ہے کہ آل کی اصل اول ہے۔ چنانچہ صاحب محارح نے اس کا ذکر اول کے باب میں کیا ہے۔ اور آل الرجل کے معنی اس کے اہل و عیال و اتباع رکھے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ لفظ آل یول سے مشتق ہے۔ جس کے معنی رجوع ہیں۔ اور آل الرجل سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کی طرف رجوع رکھتے ہیں اور مضاف ہوتے ہیں۔ اور سیاست منیرہ میں ان کا مال کار وہی ہوتا ہے۔ چنانچہ ایالت کے معنی سیاست بھی اسی لیے آئے ہیں اور چونکہ انسان کے لیے خود اپنے نفس پر سیاست زیادہ ضروری ہے۔ اس لیے



لفظ آل میں وہ بھی داخل ہوتا ہے۔ گو وہ اس لفظ کے ساتھ مختص نہیں ہوتا۔ بلکہ کنبہ کے دیگر اشخاص کے ساتھ ہی داخل ہوتا ہے۔ غرض یہ مادہ اصل اور حقیقت شئی کے لیے موضوع ہے۔ اور اسی لیے حقیقت شے کا نام تاویل ہے۔ کیونکہ حقیقت وہی ہے جس کی طرف رجوع کیا جاوے۔ اللہ تعالیٰ نے ان معنی میں فرمایا ہے۔

مل ينظرون الا تاويله - يوم ياتي  
تاويله يقول الذين مسوه من قبل  
قد جاءت رسالتنا  
بالحق  
وہ حقیقت حال کے ہی منتظر ہیں۔ مگر جب حقیقت  
کھلے گی۔ تو جو اس سے پیشتر اسے بھولے رہے  
تھے۔ وہ کہیں گے کہ ہمارے رب کے رسول ہی  
لائے تھے۔

دیکھو یہاں جو کچھ رسولوں نے بتایا تھا اس کی حقیقت کے کھلنے اور کھلم کھلا دیکھنے کا  
نام تاویل فرمایا۔ اسی معنی میں ہے تاویل رویا جس کے معنی وہ حقیقت خارجی ہیں جو عالم مثال  
میں خواب دیکھنے والے کے لیے بتلائی گئی ہے۔  
ذالک شیء احسن تاویلا ۵  
یہی ہے ہنزا اور اچھا انجام۔

میں لفظ تاویل بمعنی عاقبت ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عواقب امور وہ حقائق ہیں جس کی طرف  
رجوع کرنا چاہیئے۔ تاویل کے معنی تفسیر بھی اسی لیے ہیں کہ تفسیر کلام سے اس معنی  
حقیقت کا جو امر قابل ہو بیان ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اس معنی کے اعتبار سے لفظ  
اول بنا ہے۔ کیونکہ اعداد کی اصل اور بنیاد جس پر فرع نکلتی ہے۔ پہلا عدد ہوتا ہے۔ اور  
اسی معنی کے لحاظ سے آل کے معنی نفس شخص ہیں۔  
اس قول کے قائل کہتے ہیں کہ اہل عرب لفظ آل کو اضافت کے ساتھ بالالتزام استعمال  
کرتے ہیں۔ بجز شاذ و نادر۔ اور یہ بھی التزام ہے کہ اسے ظاہر کی طرف مصناف کرتے ہیں  
اور مضمون کی طرف (بجز قلیل) نہیں۔ گواہی مانگتے وغیرہ بعض نحوویوں نے مضمون کی طرف اضافت کا  
ہونا جائز بتلایا ہے۔

بعض نحوویوں کا یہ بھی خیال ہے۔ جیسا کہ اکثر اقوال سے واضح ہے۔ کہ یہ لفظ صرف  
فردی العقول کی طرف ہی مصناف کیا جاتا ہے۔ مگر ایک شاعر کے کلام میں آل اعوجا  
بھی واقع ہوا ہے۔ اعوج گھوڑے کو کہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ اس لفظ کے احکام میں سے  
یہ ہے کہ اس کی اضافت ہمیشہ جلیل القدر صاحب شان شخص کی جانب ہوتی ہے۔

یعنی آلِ حاکم۔ آلِ انجام یا آلِ تاجل کوئی نہیں بولتا۔

## آل کے معنی

اب ہم اس کے معنی لکھتے ہیں۔ آلِ الرجل کے معنی ہیں خود اس کی ذات اور جو اس کا اتباع کرے۔ اور اس کے اہل و اقارب ہوں۔ پہلے معنی کے اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ابودانی کے حق میں جب وہ صدقہ لے کر آئے تھے۔ اللہ صلی علی آلہ ابی دنی! ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد سلام علی آلِ یاسین اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ماصیت علی آلِ ابراہیم ہے۔ آلِ ابراہیم سے مراد خود حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو درود مطلوب ہے وہ حضرت ابراہیم کا سا ہے۔ یہی ان کی آل۔ وہ ان کی تبعیت میں ہے۔

ایک گروہ ان کے برخلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ آل کے معنی صرف اتباع و اقلد ہیں جو اور دلائل تم نے بیان کئے ہیں ان سے بھی اتباع و اقلد ہی مراد ہیں۔ چنانچہ ماصیت علی آلِ ابراہیم سے مقصود یہ ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس قدر درود بھیجا جائے۔ جس قدر حضرت خلیل کے گھرانے کے کل اہلکار پر بھیجا جاتا ہے۔ نہ یہ کہ صرف حضرت ابراہیم اکیلوں کے برابر۔ چنانچہ اس کی تصریح ماصیت علی ابراہیم دعلی آلِ ابراہیم سے جو دوسری روایت میں ہے۔ بخوبی ہوتی ہے۔

## الیاسین کی تحقیق

لہذا اللہ تعالیٰ کا ارشاد سلام علی الیاسین اس میں دو قراتیں ہیں۔ ایک الیاسین اسماعیل کے دین پر۔ اور اس کی دو صورتیں ہیں۔

- ۱۔ الیاس اور الیاسین دونوں نام ہیں۔ جیسے میکال۔ و میکائیل۔
- ۲۔ الیاسین جمع ہے الیاس کی۔ دراصل الیاسین عبرانی میں دو یا کے ساتھ تھا۔ مخفیف کر کے الیاسین بنایا گیا۔ اور اس سے مراد اتباع ہے۔ یسویہ کا یہی قول ہے اور

لہ حاکم جولاہر۔





ہر دو اقوال کے قائلین میں بھی یہی فیصلہ ہے کہ جب مفرد لفظ آل استعمال کیا جائے تو معنا الیہ  
اسی میں داخل ہوتا ہے۔ اس کی نظر اثر اختلاف فرعون اشد العذاب اور صل علی آل ابی اونی  
اور تاصیلت علی آل ابراہیم کہ آل فرعون میں خود فرعون اور آل ابی اونی رضی اللہ عنہ  
اور آل ابراہیم میں خود ابراہیم علیہ السلام بھی شامل ہیں۔ اب لفظ کے مفرد و مقرون مستعمل ہونے کا فرق  
معلوم ہو گیا۔ اور ظاہر ہو گیا کہ ایک ہی لفظ کی دلالت مجرد اور مقرون استعمال سے مختلف ہو جاتی  
ہے۔ مثلاً فقیر و مسکین جب دونوں ایک جگہ ہوں۔ تب دونوں سمجھی جاویں گی۔ اور جب جدا جدا  
ہوں۔ تب ایک ہی وجہ ہے کہ زکوٰۃ میں دونوں قسمیں مراد ہیں۔ اور کفارات میں ایک۔ ایمان و اسلام  
برو تقوئے۔ غش و منکر۔ فسوق و عصیان وغیرہ وغیرہ بھی ایسے ہی الفاظ ہیں۔ اور ایسی نظر اثر خصوصاً  
قرآن مجید میں بہت ہیں۔

## آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیق

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آل کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور اس میں چار اقوال

- ۱۔ قول اول۔ آل محمد وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ اس بارہ میں علماء کے تین اقوال ہیں۔  
 ا۔ یہ بنو ہاشم و بنو مطلب ہیں۔ یہ مذہب امام شافعیؒ اور ایک روایت میں امام احمد کا ہے۔  
 ب۔ یہ خصوصاً بنی ہاشم ہیں۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔ اور ایک روایت میں امام احمد کا۔  
 اور اسی کو ابن القاسم صاحب امام مالکؒ نے اختیار کیا ہے۔  
 ج۔ یہ بنی ہاشم ہیں۔ اور ان سے اوپر نسل والے غالب تک۔ پس اس میں بنو مطلب بنی ہاشم  
 بنی نوفل وغیرہ غرض بنی غالب تک سب داخل ہیں۔ یہ مذہب امام شافعیؒ صاحب امام مالکؒ  
 کا ہے۔ جیسا کہ صاحب ہواہر نے بیان کیا ہے۔ اور لکھی نے تبصرہ میں اس کو اصیح  
 کا مذہب بیان کیا ہے۔ امام شافعیؒ سے روایت نہیں کیا۔

۲۔ آل کے مذکورہ بالا معنے کہ یہ لوگ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ یہ امام احمد و امام شافعیؒ  
 اور اکثر علماء سے منقول ہیں۔ اور جمہور اصحاب احمد و شافعی کا مختار مذہب بھی یہی ہے۔

قول دوم۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آل خصوصیت سے حضورؐ کی ذریت و ازواج ہیں۔ اس کو  
 ابن عبد البرؒ نے تہذیب میں بیان کیا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نفیم مجرد وغیرہ کی حدیث



میں تو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل محمد آیا ہے۔ اور ابو سعید ساعدی کی حدیث میں  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ بنتیہ وارد ہوا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث پہلی حدیث کی  
 تفسیر کرتی ہے۔ اور بتلاتی ہے کہ آل محمد سے مراد ازواج و ذریعت ہیں۔ ان کا قول ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج و ذریعت میں سے ہر ایک کو درود تو مستی اللہ علیہ وسلم اور  
 پس پشت ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہنا جائز ہے۔ لیکن ان کے سوا اور کو نہیں ان کا قول  
 ہے کہ آل و اہل برابر ہیں۔ اور اس حدیث سے ان کا تعین ہو چکا۔ کہ ازواج و ذریعت ہیں۔  
 قول سوم۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آل آنحضرت کے اتباع میں قیامت تک۔ اس قول کو  
 ابن عبد البر نے بعض اہل علم سے بیان کیا ہے۔ اور جابر بن عبد اللہ کا قول بتلایا ہے۔  
 یہی روئے نے بھی ان ہی سے روایت کیا ہے۔ اور سفیان ثوری وغیرہ نے بھی۔

اسی کو امام شافعی کے بعض اصحاب نے اختیار اور طبری نے تعلیق میں بیان کیا۔ اور  
 اسی کو امام نووی نے شرح مسلم میں ترجیح دی۔ اور ازہری نے اس کو پسند کیا ہے۔  
 قول چہارم۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت محمدیہ کے متقی لوگ ہیں۔ اس کو قاضی حسین  
 اور راجب نیز ایک جماعت نے اختیار کیا ہے۔

اب ہم ان اقوال کے زج و دلائل بیان کرتے اور صحیح و ضعیف کھلاتے ہیں۔  
 قول اول۔ کہ آل وہ ہے جن پر صدقہ حرام ہے (گو تعین اشخاص میں اختلاف ہے) اس  
 کی حجت پختہ جوہ ہے۔

۱۔ حدیث ابو ہریرہ جسے صحیح میں امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ اس میں رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے پاس صدقہ کی کھجوروں کے آنے۔ حنین کا ان کے ساتھ کھیلنے۔ امام حسین کا  
 ایک کھجور ہتھ میں ڈالنے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ان پر جا پڑنے۔ اور موہن میں  
 انگلی ڈال کر نکال دینے کا ذکر ہے۔ جس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا۔

اما علمتہ ان آل محمد لا یأکلون الصدقة  
 کیا تجھے خبر نہیں کہ آل محمد صدقہ نہیں کھاتی۔  
 مسلم کی روایت میں ہے۔

انا لا آخذ لانا الصدقة !  
 یعنی ہم کو صدقہ حلال نہیں۔

۲۔ صحیح مسلم میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

خطبہ کنتہ کو مخم کے پانی پر جو مکہ و مدینہ کے درمیان ہے کھڑے ہوئے۔ حضورؐ نے اللہ کی حمد و ثناء کی۔ اور ذکر و عطا فرمایا۔ اور پھر کہا۔ لوگو! میں ایک بشر ہوں۔ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قاصد (ملک الموت) میرے پاس آپہنچے۔ میں تمہارے درمیان دو بڑی چیزیں چھوڑتا ہوں۔ اول عز و جل کی کتاب ہے جس میں نور ہدایت ہے کتاب اللہ کو پکڑ لو اور اسی پر چنگل مارے رہو۔ (غرض قرآن مجید کی طرف خوب رغبت و آمادگی دلائی دیکھ فرمایا) اور میری اہل بیت۔ میں تم کو خدا کی یاد دلاتا ہوں اپنی اہل بیت کے بارہ میں۔ میں تم کو خدا کی یاد دلاتا ہوں اپنی اہل بیت کے بارہ میں۔ حصین بن سیرہ نے (راوی حدیث صحابی سے) پوچھا اے زید! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کون ہیں کیا ازواج مطہرات حضورؐ کے اہل بیت نہیں کہا ہاں۔ ازواج کیوں نہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت وہ ہیں جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے پوچھا وہ کون ہیں۔ کہا وہ آل علی و آل عقیل و آل جعفر و آل عباس رضی اللہ عنہم اجمعین پوچھا کیا ان سب پر صدقہ حرام ہے۔ کہا ہاں۔

۳۔ صحیحین میں حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ہے۔ کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے عدیقہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فنی میں سے میراث لینے کے لیے بھیجا۔ تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

لَا نَوَاث مَا تَرَكَنا صدقة الما  
یا کل آل محمد من هذا المال  
مال اللہ لیس لہم ان یشیدوا  
علی المال کل

ہم کسی کو وارث نہیں بناتے۔ ہمارا سب ترکہ صدقہ ہے۔ آل محمد اس مال یعنی اللہ کے دیئے ہوئے مال فنی میں سے کھاتے ہیں۔ ان کا خوراک سے زیادہ اس میں حق نہیں۔

اس سے ثابت ہوا کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے چند خواص ہیں۔

۱۔ صدقہ سے مخرومی۔ ۲۔ ورثہ نہ ملنا۔

۳۔ خمس الخمس کا استحقاق۔ ۴۔ درود میں اختصاص۔

اور یہ ظاہر ہے کہ خصوصیات بالا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چند اقارب میں ہی پائی جاتی ہیں۔ پس ہر وہ برآل کا بھی یہی حال ہوگا۔

۵۔ صحیح مسلم میں ربیعہ بن حارث رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں عبدالمطلب بن ربیعہ



اور قنبل بن عباس کی درخواست علی (تحصیل دارش آمدنی زکوٰۃ) کے جواب میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

انما هي اوساخ الناس وانها لا  
تحل لمحمد ولا آل محمد ط

۵۔ صحیح مسلم میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ جس میں ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ایک دنہ کو فریج کرتے وقت فرمایا۔

اللهم تقبل من محمد ومن آل  
يا الله ليس ميري اور ميري آل اور ميري است کی  
جانب سے قبول فرما۔

چونکہ علف مختار است کو ظاہر کرتا ہے۔ اور اُمت بہ نسبت آل کے عام تر ہے۔ اس  
لیے ہمارا مدعا نکل آیا۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آل کی جو تفسیر خود  
فرمادی ہے۔ وہ اُولیٰ تر ہے۔

قول دوم۔ کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم خصوصیت سے حضور کی ذریت و ازواج ہیں اس  
کی ایک دلیل تو وہی ہے جو ابن عبد البر نے تحریر کی ہے کہ ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ کی  
حدیث میں تو اللہم صل علی محمد و علیٰ اہل بیتہ ہے۔ اور دیگر احادیث  
میں اللہم صل علی محمد و علی آل محمد ہے۔ گویا ایک کی تفسیر دوسرے میں ہے۔

۶۔ صحیحین کی یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے۔

اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً ط الہی آل محمد کو صرف بقدر خوراک روزی دے۔  
ظاہر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا مستجاب تمام بنی ہاشم اور بنی عبد مطلب پر صادق  
نہیں آسکتی۔ کیونکہ ان میں اس وقت بھی اغیار اور صاحب وسعت تھے۔ اور اب بھی  
ہیں۔ مگر ازواج و ذریت پر یہ دعا درست آسکتی ہے۔ کیونکہ عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
میں ان کا رزق بقدر قوت تھا۔ اور بعد وفات بھی ازواج کا یہ حال تھا کہ اگر مال آجاتا  
تو بقدر قوت رکھ کر صدقہ کرتیں۔ چنانچہ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ عائشہ صدیقہ کے  
پاس بہت سامان آیا اور انہوں نے وہیں بیٹھے ہوئے تقسیم کر دیا۔ لونڈی بولی اگر آپ  
اس میں سے ایک درہم رکھ لیتیں تو ہم اس کا گوشت ہی خرید کر لیتے۔ فرمایا اگر تو یاد دلا  
دیتی تو میں رکھ لیتی۔

۳۔ صحیحین میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔  
 ما شیع آل محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم من خبزید ما دوم ثلثہ  
 ایام حتی لحق باللہ عز وجل !  
 کبھی تین دن برابر آل محمد نے گندم کی روٹی سالن کے  
 ساتھ سیر ہو کر نہیں کھائی۔ یہاں تک کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم خدا کو جا ملے۔  
 یہ لوگ کہتے ہیں ظاہر ہے کہ آل عباس و بنو مطلب عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لفظ اور ارادہ  
 میں داخل نہیں ہو سکتے۔

۴۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ازواج عمومًا آل میں داخل ہوتے ہیں۔ اور ازواج نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم تو خصوصیت سے ضرور ہے۔ کیونکہ ان کو نسب میں بھی شائبہ ہے۔ یعنی جو  
 اتصال ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہے وہ ٹوٹنے والا نہیں۔ بیشک وہ دنیا  
 و آخرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج اور حضورؐ کی حیات و ممات میں سب  
 پر حرام ہیں۔ غرض جو علاقہ ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے وہ نسب کا قائم  
 مقام ہے۔ دیکھو ازواج پر درود کی نص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمادی ہے  
 اسی لیے صحیح قول (جیسا کہ امام احمدؒ کا منقول ہے) یہ ہے کہ صدقہ ان پر حرام  
 ہے۔ کیونکہ صدقہ لوگوں کی میل کچیل ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس درگاہ عالی جاہ کو  
 نیز حضورؐ کی آل کو سب میل کچیل سے پاک صاف رکھا ہے۔

جو شخص اللہ تعالیٰ اجعل من آل محمد توتا میں ازواج کو داخل مانتا ہے۔ اور قرآنی کی دعا  
 عن عبد آل محمد میں ان کو شامل سمجھتا ہے اور قول عائشہ رضی اللہ عنہا ما شیع آل محمد الیہ کا مصداق  
 بھی ازواج کو جانتا ہے۔ اور صل علی محمد و آل محمد میں بھی ان کو داخل سمجھتا ہے۔  
 اس پر نہایت ہی تعجب ہے کہ وہ لاغل لحد ولا آل محمد میں ازواج کو شامل نہیں سمجھتا  
 حالانکہ صدقہ لوگوں کی میل کچیل ہے۔ اور ازواج کا اس سے معصون و دور ہونا زیادہ  
 ضروری ہے۔

اس پر اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اگر صدقہ ازواج پر حرام سمجھا جاوے۔ تب ان کی لڑکی  
 غلام پر بھی حرام ہوگا۔ جیسا کہ نبی ہاشم پر حرام ہونے سے ان کی لڑکی غلام پر بھی حرام ہے  
 مگر ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی لڑکی بریرہ کو صدقہ کا گوشت ملا۔ اور اس نے فرمایا  
 کھالیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے حرام نہیں بتلایا۔



جواب یہ ہے کہ یہ قصہ شبہ میں ڈالنے والا ہے اس شخص کے لیے جو ازواج مطہرات کے واسطے صدقہ حلال سمجھتا ہے۔ اور اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ ازواج پر اصلیت کے لحاظ سے تو صدقہ حرام نہیں بلکہ ان کے لیے اس کی حرمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں ہے ورنہ ظاہر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل ہونے سے پیشتر ان پر حرام نہ تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس تحریم میں ازواج مطہرات بمنزلہ فرع ہیں۔ اور لونڈی غلام کی تحریم بھی آقا کی تحریم کی فرع ہے۔ چونکہ نبی ہاشم پر دراصل صدقہ حرام تھا۔ اس لیے ان کے لونڈی غلام پر بھی حرام ہوا جو ان کی تبعیت میں تھے۔ یہی ازواج۔ خود ان کی حرمت تبعیت میں تھی۔ اس لیے ان کے لونڈی غلاموں پر جو فرع کے آگے فرع تھے حرمت نہ ہوئی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ یا شاء النبی من یات منک بغاشۃ الی قولہ واطعن اللہ ورسولہ الذابریہ اللہ لیدہب عنکم الرجس اہل البیت یطہرکم تطہیرا ذلک من مایلی فی بیتک من ذلک الذین لیکم ویکھوا من تمام خطاب میں جو انہی کے ذکر میں ہے ان کو اہل البیت میں داخل کیا اب احکام اہل بیت میں سے کسی بات میں بھی ان کو خارج نہیں کر سکتے۔

قول سوم۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع وامت تیار کیا ہے۔ اس پر مجتہد یہ ہے کہ معظم۔ متبوع شخص کی آل وہ کہلاتی ہے۔ جو اس کے طریق و دین پر ہو۔ قریب ہو یا بعید۔ ان کا قول ہے کہ اس لفظ کا اشتقاق اس معنی پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ یہ آل یوں سے ہے۔ جس کے معنی رجوع ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ اتباع کو اپنے متبوع کی جانب رجوع ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ امام و موئل ہے۔ چنانچہ الا ال موٹ جینا ہم بسحر میں یہی معنی مراد ہیں۔ اسی قول کی دلیل حدیث واثم بن اسحاق رضی اللہ عنہ ہے۔ جسے بیہقی نے سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسین رضی اللہ عنہما کو بلایا۔ اور اپنی راتوں پر بٹالیا۔ پھر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے شوہر کو اپنی گود سے قریب کیا اور ان پر کپڑا ڈال کر فرمایا۔

اللہم ھو کلاہلی !  
واللہ رضی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی حضور کا اہلبیت ہوں۔  
فرمایا۔

وانت من اھلی !  
ہاں تو بھی میری اہلبیت میں سے ہے۔

یہ کہتے ہیں۔ کہ واثقہ رفا نسب میں تو بنی لیت میں سے تھے۔ لیکن یہ ضرور ہے۔ کہ وہ

اتباع نبوی میں سے تھے۔

قول چہارم۔ آل محمد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتقیا ئے امت ہیں۔ اس کی حجت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آل محمد کون ہیں۔ فرمایا کُلُّ قُرْبَىٰ یعنی ہر ایک متقی۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ اِنَّا اَوْلِیَآءُ الْاٰمِنُوْنَ طبرانی کہتے ہیں کہ یحییٰ سے صرف نوح روایت کرتا ہے اور اس سے روایت کرنے میں نعیم اکیلا ہے۔ بیہقی نے اس کو نافع ابوہریرہ سے روایت کیا ہے۔ مگر اس نافع اور نوح سے کسی اہل علم نے حجت نہیں پکڑی بلکہ کذب سے متسوب کیا ہے۔

قول بالا کی دلیل میں اِنَّہ لیس من اھلک اِنَّہ عمل غیر صالح کو بھی پیش کیا گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شرک کی وجہ سے فرزند نوح علیہ السلام کو اہل نوح سے خارج کر دیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل حضور کے اتباع و فرمانبرداریاں۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کا جواب خوب دیا ہے کہ لیس من اھلک سے مراد یہ ہے کہ جس اہل کو کشتی میں سوار کرنے کا حکم اور نجات دینے کا وعدہ ہوا ہے۔ یہ اس میں سے نہیں۔ چنانچہ آیت بالا سے پہلے یوں ہے۔ اَحْمِلْ مِنْهَا مِنْ کُلِّ مَآءِجِیْنِ اٰتِیْنِ دَاھِلِکَ الْاٰمِنِ سَبْقَ عَلِیْہِ الْقَوْلُ ! اس سے معلوم ہوا کہ جس کی نجات کا وعدہ کیا گیا تھا۔ یہ ان میں سے نہ تھا نہ یہ کہ اہل میں سے ہی نہ تھا۔

میں کہتا ہوں کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے جواب کی صحت پر سیاق آیت بھی دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ من سبق علیہ القول کے ساتھ ہی ومن آمن بھی ہے گویا مومنین اور حضرت نوح کی اہل کو جدا جدا کر دیا ہے مومنین اور اھل اور کُلِّ زَوْجِیْنِ یہ سب عمل کے مفعول ہیں۔

قول چہارم کی حجت حدیث واثقہ بن اسقع رضی اللہ عنہ بھی ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں۔ کہ واثقہ رفا کی تخصیص ان کو تعمیم امت کی بہ نسبت قریب تر ثابت کر رہی ہے۔ اور ان کا اہل کے اندر ہونا بتلا رہا ہے کہ جو شخص اس اسم کا مستحق ہو سکتا ہے وہی اہل بیت بھی ہے۔

چار دن اقوال کے دلائل یہی ہیں۔ جو بیان ہو چکے۔





وامتنع ہو کہ درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آل نبویؑ کا ایک حق ہے۔ جو امت میں سے  
 اور کسی کا حق نہیں ہو سکتا۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا واجب ہے جیسا  
 کہ امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کا مذہب ہے۔ دگو آل کی تعین میں اختلاف ہو، اور جس کے نزدیک  
 واجب نہیں وہ مستحب کہتا ہے۔ بہر حال دیگر مومنین کے لیے درود کا پڑھنا یا توبہ شخص کو وہ  
 سمجھتا۔ یا مستحب نہ جانتا۔ یا جائز نہ سمجھتا ہوگا۔ لیکن جو شخص آل نبویؑ کو درود کے بارے میں  
 جمیع امت کی مثال سمجھتا ہے وہ نہایت ہی بعید قاصد پر ہٹا ہوا ہے۔ اس کے علاوہ دیکھو  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد (آخر) میں سلام اور صلوٰۃ مشروع کئے ہیں۔ سلام تو نماز  
 پڑھنے والا پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ پھر اپنے نفس پر۔ پھر تمام صالح بندوں کو جو زمین و  
 آسمان میں ہیں سلام کر چکے۔ رہا درود وہ مشروع ہے خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آل کے  
 لیے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ آل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و اقارب ہی ہیں۔  
 اب یہ خیال کرو۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو جو درود کا حکم دیا ہے وہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے بہت سے حقوق اور خصوصیات کے ذکر کے بعد دیا ہے۔ مثلاً جو عورت اپنا  
 نفس نبیؐ کے لیے بہہ کر دے اس کا حلال ہونا۔ ازواج مطہرات کا امت کے لیے حرام  
 ہونا وغیرہ وغیرہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق و تعظیم اور توقیر و تہلیل کا بیان فرما کر  
 اور ازواج النبیؐ کے متعلق احکام دے کر پھر اس حق خاص کا بیان فرمایا ہے جو حقوق مصطفوی  
 میں سب سے زیادہ مؤکد و محکم ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کا بھیجنا۔  
 پھر اس حق و ذکر کو شروع بھی کیا تو اس طرح پر کہ خود خداوند کریم اور فرشتگان نورانی درود خوانی  
 کرتے ہیں۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جب دریافت کیا کہ اس حق کو ہم کیونکر ادا کر  
 سکتے ہیں۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد الخ پڑھنے سے  
 اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ آل پر صلوٰۃ کا بھیجنا صلوٰۃ کا کمال۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 صلوٰۃ کے توابع میں سے ہے۔ کیونکہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں ٹھنڈی  
 ہوتی اور شرف و علو مزید ہوتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تسلیم کیا۔  
 جو لوگ متفقین امت کو آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم تہلاتے ہیں۔ ان کو یاد رکھنا چاہیے  
 کہ متقی لوگ تو اولیاء اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ جو متقی ہوگا۔ وہ اولیاء آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم میں سے ہوگا۔ نہ کہ آل میں سے ہو سکتا ہے۔ کہ



۱۔ ایک شخص اولیاء نبویؐ میں سے بھی ہو۔ اور آل میں سے بھی۔ جیسے اہلبیتؑ مصطفویؐ اور خاندان نبوت کے مؤمنین ہیں۔

۲۔ وہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں سے ہو۔ نہ اولیاء میں سے۔  
۳۔ آل میں سے نہ ہو اور اولیاء میں سے ہو۔ جیسا کہ علم نبوت کے وارث۔ سنت کی طرف بلانے والے۔ اسلام اور رسول پاک سے اعتراضات اٹھا دینے والے۔ دین کی نصرت و تائید کرنے والے ہیں۔

چنانچہ صحیح میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان آل ابی فلان لیس فی بادیاہ ان اولیاء فی المتقون این کا نوا ومن کا نوا میرے دوست فلاں شخص کی آل نہیں میرے دوست تو متقی لوگ ہیں۔ خواہ وہ کیس ہوں۔ اور کوئی ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ متقی لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اولیاء ہیں اولیاء حضور کو آل سے زیادہ محبوب ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ و ان تظاہر اعلیہ فان اللہ هو ملاکہ وجیریل و صالح المؤمنین و الملائکہ بعد ذلک ظہیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا۔ کہ

لہ واضح ہو کہ بعض راویوں نے اس حدیث میں غلطی کھائی ہے۔ اور آل ابی بیاض روایت کیا ہے۔ دھوکائیوں کا۔ کہ صحیح میں اس طرح پر تھا۔ ان آل ابی بیاض یا یعنی درمیان میں سفید جگہ تھی۔ کسی کاتب نے یہ جملہ نے کے لیے کہ اس جگہ سفیدی ہے۔ لفظ بیاض لکھ دیا۔ دوسرے صاحب خوش فہم سمجھے کہ بیاض یہاں مصناف الیہ ہے اس لیے اس کو بنی بیاض بنا لیا۔ حالانکہ عرب میں بنو بیاض کے ہم سے کوئی قبیلہ معروف نہیں اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی مبارک سے یہ فرمایا بلکہ آنحضرتؐ نے تو اس مقام پر قبائل قریش کے بہت سے قبیلوں کے نام لیے تھے۔ ایسی کتاب کے پڑھنے والے کو لازم ہے کہ وہ بیاض پڑھے اور اس کے معنی ثم بیاض یا اہنا بیاض سمجھے۔ اسی کی نظر کتاب مسلم میں لمبی حدیث بحلی میں ہے۔ یہاں نحن والقیامۃ واقع ہوا ہے۔ اور مطلب یہ کہ ہم اپنے سردوں پر ایسا ایسا کچھ دیکھتے تھے۔ غرض ان الفاظ کے کچھ معنی نہیں ہوتے۔ اور یہ صرف کاتبوں کی قلم رانی ہے چنانچہ یہی حدیث اسی سند اور سیاق کے ساتھ مسند امام احمد میں ہے ونحن یوم القیامۃ علی کوم او تل فوق الناس۔ کاتب کو تل یا کوم پر اگر شبہ ہو گیا۔ اور وہ مراد نہ سمجھا۔ ہامشہ میں انظر کا لفظ بڑھا دیا۔ پھر کسی اور نے ان لفظوں کو جمع کر کے تن میں داخل کر دیا۔ یہ بیان شیخ ابن تیمیہ کا ہے۔ مصنف ر ۷ ۱۲ منہ

لوگوں میں سے محبوب تر آپ کو کون ہے۔ فرمایا عائشہ رضی عنہا کی گئی مردوں میں سے۔ فرمایا  
 پدر عائشہ رضی عنہا (متفق علیہ) مطلب اس سے یہ ہے کہ متقین اولیاء اللہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا  
 وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ط یہ ظاہر ہی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے اولیاء ہیں۔ وہی رسول کریم کے اولیاء  
 ہیں۔

جس شخص کا یہ گمان ہے۔ کہ آل اتباع کو ہی کہتے ہیں۔ اس سے عرف کیا جائے گا  
 کہ ہاں اتباع پر لفظ آل کا اطلاق بعض مواضع میں ہوا ہے مگر قرینہ کے ساتھ۔ لیکن اس سے  
 یہ لازم نہیں آتا کہ جہاں کہیں لفظ آل وارد ہوا ہے۔ اس سے مراد اتباع ہی ہیں۔ جیسا کہ نصوص  
 بالا سے ثابت کیا گیا ہے۔

## فصل پنجم لفظ زوج کی تحقیق

ازواج زوج کی جمع ہے۔ جسے زوجہ بھی کہتے ہیں۔ مگر زوج فصیح ہے۔ اور اسی کا استعمال  
 قرآن مجید میں ہوا ہے۔

تَوَدُّ بَنَاتُ بَنِي إِسْرٰءٰلَ أَنْ يَكُنَّ  
 زَوْجَاتَ الْيَهُودِ

اَسْكُنْ اَنْتَ وَرَاٰجِلُكَ الْجَنَّةَ  
 وَتَزَوَّجُ مَعَ النِّسَاءِ

فَمَنْ زَكَرَ يَأْمُرْ بِهَا

وَاَصْلَحَ نَالُهَا

ہم نے اس کی بیوی کو اس کے لیے ٹھیک  
 کر دیا۔

زوجہ کی مثال ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول بحق عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہے۔ انہا  
 رُوِّجَتْ بَيْنَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ زوجہ کی جمع زوجات اور زوج کی جمع ازواج آتی ہے۔ قرآن مجید  
 میں ہے دَاٰرَ مَا جَعَلُوْا فِیْ ظُلٰلٍ عَلٰی الْاٰثٰنِ مُتَّكِرُوْنَ فرمایا انتم دازواجکم تجہدون ۔



## قرآن لفظ زوج کن معنی میں استعمال کرتا ہے

واضح ہو کہ قرآن مجید میں جہاں کہیں اہل ایمان کا ذکر ہے مفرد یا جمع۔ وہاں تو لفظ زوج استعمال کیا گیا ہے۔ مثلاً فرمایا۔ النبی مولىٰ بالمومنین من انفسہم۔ وازوا جماعہم فسرایا یا ایہا النبی قل لا ذواجاء۔ اور جہاں اہل شرک کا ذکر کیا ہے وہاں لفظ امراۃ بولا گیا ہے۔ فرمایا وامراتہ جماعۃ المحطب فی جید صاحبل فرایا ضرب اللہ مثلاً للذین کنزوا امراۃ نوح وامراۃ لوط چونکہ یہ دونوں مشترک تھیں اس لیے امراۃ کہا۔ فرمایا ضرب اللہ مثلاً للذین امنوا امراۃ فرعون فرعون مشرک تھا۔ بیوی مومنہ اس لیے بیوی کو اس کا زوج قرار نہ دیا۔ لیکن حضرت آدم علیہ السلام کے حق میں فرمایا اسکن انت و نوح جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا انا اولناک انداجک مومنین کو فرمایا ولھم یتھما انا و احبہ ایک گروہ کا قول ہے دہلی علی بن ابی طالب ہی ہے کہ حضرت نوح و حضرت لوط علیہما السلام اور فرعون کی بیویوں کو نہ زوج اس لیے نہیں کہا کہ یہ آخرت میں اپنے شوہروں کے ساتھ رہنے والی نہ تھیں۔ نیز اس لیے کہ نزدیک ایک زیور شہ عیہ اور مردین میں سے ہے۔ اس لیے کافرہ کو اس زیور سے برہنہ ہی رکھا۔ جیسا کہ زن لوط و نوح علیہما السلام کو۔ یہی نے اس قول پر خود ہی اعتراض کیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی و کانت امراۃ عاتقہ اور قصہ ابراہیم علیہ السلام میں ثابت امراتہ فی صریح بھی تو فرمایا ہے۔ پھر یہ جواب دیا ہے کہ ان دونوں مقامات میں لفظ امراۃ لانا ہی زیادہ تمہوزوں تھا۔ کیوں کہ یہاں حمل اور ولادت کا ذکر ہے۔ اور لفظ امراۃ ہی صرفت انوثت کے لیے جو عمل و ولادت کی مقتضی ہے بہ نسبت زوج کے اولیٰ ہے۔

### زوجین کے معنی

میں کہتا ہوں کہ مومنین اور ان کی بیویوں کا ذکر لفظ ازواج کے ساتھ کرنے کا راز یہ بھی ہوتا ہے۔ کہ یہ لفظ مشابہت و محابست اور اقتران کا شجر ہے۔ اور زوجین وہ دو چیزیں ہیں جو متشابہ۔ متشاکل اور متساوی ہوں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے احشر الذین ظلموا ما زواجہم سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور امام احمد رحمہ کا قول ہے کہ ازواج سے مراد ان کی نظیر و اشتباہ ہیں۔ انہی معنی میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واذاللقنوس من وجت یعنی قسم قسم کو اکٹھا کر دیا جائے گا۔ اور نعیم و عذاب کی اقسام ہوں گی۔ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اس کی تفسیر میں

فرمایا ہے کہ صالح صالح کے ساتھ بہشت میں اور فاجر فاجر کے ساتھ آگ میں۔ حرج۔ تدارک اور اکثر مفسرین نے بھی یہی کہا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ مومنین حور عین کے ساتھ اور کافر شیاطین کے ساتھ اکٹھے کئے جائیں گے۔ یہ معنی بھی قول اول کی طرف راجح ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ثانیۃ ازدواج فرمایا اور پھر اس کی تفصیل من الشان اشین من الممن اشین فرمائی ہے۔ غرض یہ کہ زوجین کو نوع واحد کے دو فرد قرار دیا ہے۔ اور انہی معنی میں نہ دھتّا خف اور نہ دجّا حمام دبوڑہ جراب۔ اور کبوتر کا بوڑا یہ ہے۔ ہاں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفار اور مومنین کے درمیان مشابہت اور مشاکلت کو قطع فرمایا ہے۔ اور لایستوی اصحاب النار واصحاب الجنة ارشاد کیا ہے۔ پھر دوسری جگہ اہل کتاب میں سے جو مومن ہوئے ان کو کفار سے جدا کر دیا ہے اور یسوا مواء من اصل الکتابہ فرما کر احکام دنیا میں بھی مقارنت کو قطع کر دیا اور باہمی وراثت و نکاح اور ولایت کو اٹھا دیا ہے۔ حتیٰ کہ زن و شوہر کی تولیت کو۔ تاکہ جس طرح فی المعنی موالت منقطع ہو چکی ہے۔ اسی طرح اسی طور پر بھی قطع ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ بیوی کے مومن نہ ہونے کی صورت میں اس کو لفظ امراۃ سے جو التولیت پر دلالت کرتا ہے شوہر کی طرف مضاف کیا گیا۔ نہ لفظ زوج سے جو مشاکلت اور مشابہت کا اظہار کرتا ہے۔ تم اس معنی میں تامل کرو۔ اس سے تم کو معلوم ہو جائے گا کہ قرآن مجید کے الفاظ و معانی سے اسے کس قدر زیادہ مشابہت ہے یہی وجہ ہے۔ کہ کافر کی مسلمان عورت کو امواتہ الکافرہ اور زن کی کافرہ عورت کو امواتہ المؤمنہ کہا ہے۔ یعنی لفظ امراۃ نہ کہ لفظ زوجہ۔

یہ توجیہ اس قول سے بہتر ہے جو بیان کیا جاتا ہے کہ ابولیب کی عورت کو زوجہ اس لیے نہیں کہا گیا۔ کہ کفار کی شادیاں صحیح نہیں۔ جیسے مومن کے نکاح صحیح ہوتے ہیں کیونکہ جب امراۃ لوح۔ اور امراۃ لوط بھی آیا ہے۔ اور اس نکاح کی صحت میں کچھ شک و شبہ نہیں ہو سکتا تو ظاہر ہے کہ یہ توجیہ بالکل ہی باطل ہے۔

تم ہمارے بیان کردہ معنی کو آیت موارثت میں دیکھو۔ کہ وہاں بھی وراثت کو لفظ زوجہ کے ساتھ متعلق فرمایا ہے نہ کہ لفظ امراۃ کے ساتھ فرمایا و لکن نصف ما ترک ازواجکم تاکہ معلوم ہو جائے۔ کہ توارث جو زوجہ کے ساتھ ہے۔ باہمی تشاکل و تناسب کی وجہ سے ہے اور چونکہ مومن و کافر میں تناسب و تشاکل نہیں ہوتا۔ اس لیے ان میں توارث بھی نہیں۔

اللہ اکبر قرآن مجید کے الفاظ مفردہ و مرکبہ کے اسرار کھینچیں۔ کہ اہل دنیا کی عقول کو



وہاں تک رسائی نہیں۔

## فصل ششم

### ازواج مطہرات رسول پاک کا ذکر

جہاں تک ہم آئے ہیں یہ ایسا موقع ہے جہاں ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرنا زیادہ موزوں و مناسب ہے۔

### ام المؤمنین خدیجۃ الکبریٰ

پہلی بیوی خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پچیس سال کی عمر میں ان کے ساتھ نکاح ہوا۔ یہ زندہ ہی تھیں کہ رب کریم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت سے مکرم فرمایا۔ یہ ایمان لے آئیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و تائید میں سچی اور پوری وزیر بنی رہیں ہجرت سے تین سال پہلے انتقال کیا بعض نے چار بعض نے پانچ سال بھی لکھے ہیں۔ مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

سیدہ خدیجہ الکبریٰؓ کی چند خصوصیات ہیں۔

- ۱۔ ان کی موجودگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور شادی نہیں کی۔
- ۲۔ اولاد نبوی انہی کے بطن پاک سے ہے۔ بجز ابراہیم سلام اللہ علیہ کے جو ماریہ رضی اللہ عنہا سے تھے۔

۳۔ یہ بہترین زنان امت ہیں۔

### مسئلہ فضیلت خدیجہ و عائشہؓ

واقع ہو کہ ان کو حضرت عائشہؓ پر فضیلت دینے میں اختلاف ہے۔ اور تین اقوال ہیں جن میں سے تیسرا وقف ہے۔ ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ دونوں میں جدا گانہ خصوصیات ہیں۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا اثر تو اول اسلام میں تھا۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بابت تسلی و تسکین و ثبات تھیں۔ انہوں نے اپنا مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نثار کیا۔ ان کو آغاز اسلام کا زمانہ ملا۔ اور اللہ پاک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے انہوں نے رنج و تکلیف برداشت کی۔ جو نصرت انہوں نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی کی۔ وہ بڑے جو حکم وقت کی تھی۔ اس لیے نصرت و تائید اور صرف زر و مال میں جو درجہ ان کا ہے۔ دوسری کا نہیں۔ عائشہ صدیقہ کا اثر آخر اسلام میں تھا۔ اس لیے جو تفہیم ان کو دین میں ہے اور جو تبلیغ انہوں نے امت کو فرمائی ہے اور علم نبوت کو شائع کر کے جو فائدہ انہوں نے پہنچایا ہے وہ ایسا درجہ ہے جو دوسری کو حاصل نہیں۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے اور جبریل علیہ السلام نے ان کو سلام کہا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں بروایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ جبریلؑ آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یہ خدیجہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ ان کے پاس ایک برتن سالن یا طعام یا پانی کا آیا تو آپ کے سامنے لے کر حاضر ہو گئیں۔ آپ ان کو پروردگار کی جانب سے بزمیری طرف سے سلام پہنچا دیجئے کہ بہشت میں ان کے لیے قصبت کا محل ہے۔ جس میں صنعب و نصبت نہیں۔ برب کریم یہ ایسا خاصہ ہے جو ان کے سوا دوسری کو حاصل نہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر صرف جبریل علیہ السلام کا سلام کرنا ثابت ہے۔ امام بخاریؒ نے ابوسلمہ سے روایت کی ہے کہ ایک دن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے عائشہ رضی اللہ عنہا یہ جبریلؑ ہیں تم کو سلام کہتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا علیہ السلام و رحمۃ اللہ وبرکاتہ حضور دیکھتے ہیں جو میں نہیں دیکھتی۔

۵۔ سیدہ خدیجہؓ کا ایک خاصہ یہ بھی ہے کہ انہوں نے نہ کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوہ مزاجی کی۔ نہ کبھی آنحضرتؐ کو خفا ہونے دیا۔ اور نہ کبھی آنحضرتؐ نے ہی ان سے ایلا کیا۔ نہ ان پر عتاب فرمایا۔ اور نہ کبھی ان سے جدائی اختیار کی۔

۱۔ نصبت زبرد آبدار مرصع بہ یا قوت۔ ۱۲ منہ

۲۔ صنعب شور و غوغا۔ ۱۲ منہ

۳۔ نصبت رنج و بیماری۔ ۱۲ منہ



اور یہ سب اوصاف ان کی منقبت و فضیلت کے لیے کافی ہیں۔  
۶۔ امت محمدیہ میں سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا پہلی عورت ہیں جو اللہ اور رسول پر ایمان لائیں۔

## دوسری بیوی

سودہ بنت زمعہ بن قیس بن عبد شمس بن عبد ود بن نضر بن مالک بن حنبل بن عامر بن لؤی ہیں۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بڑی عمر پائی۔ اور اپنا یوم نوبت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو دے دیا تھا۔ یہ امر ان کی خصوصیات میں سے ہے۔ کہ اپنے نفس پر محبوبہ رسول کو محبت اور تقرب رسول میں ترجیح دی۔ اور ان کی بود و باش کو حضور کے ساتھ اپنے سے مقدم کیا۔

## تیسری بیوی

صدیقہ بنت صدیق یعنی عائشہ بنت ابوبکر (رضی اللہ عنہا) ہیں۔ ان کا نکاح چھ سال کی عمر میں اور مواصلت وصال کی عمر میں ہوئی۔ انتقال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ان کی عمر ۱۸ سال کی تھی۔ شہدہ بھری کو مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا۔ حسب وصیت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

ان کی خصوصیات یہ ہیں۔

۱۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب ازواج سے زیادہ پیاری تھیں۔ صحیح بخاری میں ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ سب سے زیادہ پیارا آپ کو کون ہے۔ فرمایا عائشہ رضی اللہ عنہا عرض کیا گیا کہ مردوں میں سے؟ فرمایا پدر عائشہ رضی اللہ عنہا۔

۲۔ ان کے سوا اور کسی کنواری عورت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح نہیں کیا۔

۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لحاف میں ہوتے اور وحی ربانی کا نزول ہو جاتا۔ یہ بات کسی اور بیوی کو حاصل نہ تھی۔

۴۔ جب اللہ تعالیٰ نے آیہ تخییر نازل فرمائی۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کی تھی میں ابتداء ان سے ہی فرمائی۔ ان کو اختیار دے کر فرمایا کہ اس کا جواب جلد دینا ضروری نہیں جیسا تک تو اپنے ماں باپ سے مشورہ نہ کر لے۔ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا کیا میں

اس بارہ میں بھی والدین سے مشورہ کروں گی۔

مہ نہیں میں تو اللہ اور رسولؐ اور آخرت کو پسند کرتی ہوں۔

حضرت صدیقہ اعظمہؓ نے یہ جواب دے کر باقی تمام ازدواج کے لیے سنت قائم کر دی اور انہوں نے بھی وہی کہا جو صدیقہؓ نے کہا تھا۔

۵۔ بڑی خصوصیت ان کی یہ ہے کہ جب اہل رافک نے ان کو تہمت لگائی۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان کی بے تصوری ظاہر کی۔ اور ان کی بے گناہی اور نصرت میں وحی نازل کی۔ جو قیامت تک نمازوں میں اور محرابوں میں پڑھ ہی جاوے گا۔ اللہ تعالیٰ نے شہادت دی کہ وہ طہیات میں سے ہیں۔ پھر ان کے ساتھ معصرت اور رزق کریم کا وعدہ فرمایا پھر یہ بھی بتلایا کہ اہل رافک کے تہمت لگانے سے نہ ان کا کچھ بگاڑا نہ ان کی شان میں فرق آیا۔ بلکہ ان کے لیے بہتر ہو گیا کہ اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے ان کو ترقی دی۔ اور عال جناہ و عظیم الشان بنایا۔ لہذا تمام زمین و آسمان کے اندر ان کی بے قصور پائی کا ذکر پھیر دیا۔ اللہ اکبر یہ کیسی منقبت جلیل ہے۔

اب تم یہ بھی سمجھ لو کہ یہ تشریف و اکرام نتیجہ تھا ان کی جہد و رجہ کی تو امتنع کا۔ نیز اس امر کا کہ وہ ہمیشہ اپنے آپ کو ناچیز سمجھتی رہیں۔ چنانچہ خود صدیقہؓ کا قول ہے کہ میرے سے نزدیک میرا یہ درجہ نہ تھا کہ میرے سے بڑی تلو نازل ہوتی۔ ہاں مجھے صرف یہ امید تھی کہ اللہ تعالیٰ خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میری برائت ظاہر فرمائے گا۔ اللہ اکبر یہ حال قیامت کی صدیقہ ام المؤمنین اور مجربہ رسول رب العالمین کا با کہ اپنے آپ کو بے قصور اور منطوق بھی جانتی ہیں۔ اور ظالم انرا پروردگار کو جھوٹا بھی سمجھ رہی ہیں اور یہ بھی جانتی کہ ظالموں کی ایذا دہی کا اثر نہ صرف انہیں تک بلکہ ان کے والدین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک بھی پہنچا ہے۔ تاہم وہ اپنے نفس کو حقیر سمجھتی اور اپنا درجہ جھوٹا بتاتی رہیں۔ اس کے مقابلہ میں خیال کرو تم ان لوگوں کا جنہوں نے ایک روز دو یا ایک دو مہینے روزہ رکھ لیا اور رات و روزت عبادت سے کالی۔ اور پھر اپنے پر کوئی حالت ظاہر ہو گئی۔ تو وہ اپنے آپ کو کرامات و مکاشفات و معالجات و معالجات و اجابت دعوات کا پورا پورا مستحق سمجھنے لگتے ہیں۔ اور جان لیتے ہیں کہ ہم وہ ہیں جن کے دیدار سے برکت ملتی اور جن کی دعا بسا غنیمت بھی جاتی ہے۔ ہمارا احترام و تعظیم اللہ تعالیٰ و اقریر لوگوں پر واجب ہے۔ ضروری ہے کہ ہمارے کپڑوں کو حضور پرکت



کے لیے چھوا۔ اور ہماری خاکِ در کو چوما جائے۔ گویا خداوندِ کیم کے ہاں ان کا درجہ ایسا ہے۔ کہ اگر کوئی ان کے درجہ میں منقبت کرے تو فی الحال اس کا انتقام بھی لیا جائے گا۔ اور وہ شخص بلا درنگ اس بے ادبی کا مزہ چکھے گا۔ گویا ان کی گستاخی کا کفارہ ان کی رضا مندی کے سوا اور کچھ نہیں۔ لیکن یہ سب حماقت اور رعونت کی باتیں جہل صمیم اور عقل غیر مستقیم کا نتیجہ ہیں۔ اور جو جاہل اپنے نفس پر غور نہ کھانے والا ہے اسی سے صادر ہو سکتی ہیں۔ جو اپنے جرم و گناہ سے قافل ہو۔ اور اللہ پاک کی گرفت سے اس کی مہلت پر بھولا ہوا ہو۔ اور اپنے غرور و تکبر کو فراموش کر بیٹھا ہو۔ اور خود ہی خیال کر لیا ہو کہ اللہ پاک کے ہاں بھی میں اچھا ہوں۔

نسأل لعاقبة في الدنيا والاخرة۔ بندہ کو سزاوار ہے۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے۔ اس امر سے کہ وہ اپنے دل میں تو بڑا بنا ہوا ہو اور اللہ تعالیٰ کے ہاں حقیر ہو۔ ۶۔ ایک خصوصیت صدیقہ رضیہ ہے کہ اکابر صحابہ کو جب کوئی مشکل مسئلہ دینی پیش آجاتا۔ تو ان سے دریافت کیا کرتے تھے۔ اور اس کا علم ان کے پاس ضرور ہوتا۔

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ان کے گھر میں ان کے یومِ نوبت میں ان کی گود میں ہوا۔ اور ان کے گھر میں ہی حضور مدفون ہوئے۔

۸۔ شادی نکاح سے پہلے فرشتہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی تصویر پارہ حیر پر ملاحظہ کرائی تھی۔ آپ نے فرمایا کہ اگر یہ اللہ کی طرف سے ہے۔ تو معاملہ یوں ہی رہے گا۔

۹۔ لوگوں کا یہ قاعدہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب حاصل کرنے کے لیے آنحضرتؐ کو ہدیہ و تحائف صدیقہ رضیہ کے یومِ نوبت میں دیا کرتے تھے۔ تاکہ پسندیدہ تحفہ حضور کو محبوب ترین ازدواج کے گھر میں ملے۔

ان کی کنیت اُمّ عبد اللہ ہے اور کہتے ہیں کہ ان کو حمل ہو کر اسقاط ہو گیا تھا۔ مگر یہ ثابت

نہیں ہوا۔

## پتوختی بیوی !

حفصہ رضہ بنت عمر فاروق رضہ ہیں۔ ان کا پہلا نکاح خنیس بن حذافہ سے ہوا اہل بدر میں سے ہیں ہوا تھا۔ ان کا انتقال ۲۷ھ یا ۲۸ھ کو ہوا۔

ان کی خصوصیات سے یہ ہے جسے حافظ ابو نعیم مقدس نے اپنی مختصر سیرت میں ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو خلاق دے دیا تھا۔ جبریل علیہ السلام آئے اور کہا اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ آپ رجوع کر لیں۔ کیونکہ حفصہ رضہ بہت روزہ رکھنے والی اور بہت نوافل پڑھنے والی ہے۔ نیز وہ جنت میں آپ کی زوجہ ہیں۔

طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حفصہ کو طلاق دے دیا۔ حضرت عمر رضہ نے سنا۔ تو سر پر خاک ڈالنے لگے۔ کہا اب اللہ کو بھی ابن خطاب کی کچھ پرواہ نہیں رہی۔ جبریل اترے اور کہا اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ آپ حفصہ رضہ سے رجوع کر لیں۔ یہ حکم عمر رضہ پر رحمت فرماتے کی وجہ سے ہے۔

## پانچویں بیوی

ام حبیبہ رضہ بنت ابوسفیانؓ ہیں۔ ان کا نام ازملہ بنت صخر بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف ہے۔ انہوں نے اپنے شوہر عبداللہ بن جیش کے ساتھ حبشہ کو ہجرت کی تھی۔ وہاں جا کر عبداللہ نصرانی ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا اسلام کامل رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ جب کہ یہ حبشہ میں ہی تھیں نکاح کر لیا۔ متولی نکاح حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ یا بقول بعض خالد بن سعید بن عاص تھے۔ نجاشی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے چار سو اشرفی مہرا دیا کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لڑنے کو عمرو بن امیئۃ الضمری کو روانہ کیا۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ مسلمان نہ ابوسفیانؓ کی جانب دیکھا کرتے اور نہ اُسے پاس بٹھایا کرتے تھے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ تین باتیں ہیں وہ مجھے عطا فرمائیے۔ فرمایا اچھا۔ کہا میرے پاس عرب بھر میں سب سے زیادہ حسین و جمیل لڑکی ام حبیبہ رضہ ہے۔ میں اس کو حضور کے



نکاح میں دینا چاہتا ہوں۔ فرمایا اچھا۔ کہا معاویہ کو اپنا کاتب بنا لیجئے۔ فرمایا اچھا۔ کہا مجھے اجازت ہو کہ میں کفار سے جہاد کیا کروں جیسا کہ مسلمانوں کے ساتھ میں نے جنگ کئے ہیں فرمایا

لے واضح ہو کہ اس حدیث کے معنی میں لوگوں کو بہت ہی مشکل پڑی ہے۔ کیونکہ ام المومنین ام حبیبہؓ کا نکاح ابوسفیانؓ نے اسلام لانے سے پیشتر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو چکا تھا۔ اور نجاشیؓ نے پڑھوایا تھا۔ اور اپنے باپ کے اسلام سے پیشتر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ پہنچ گئی تھیں۔ پھر کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فتح مکہ کے بعد ابوسفیانؓ کے کہ میں ام حبیبہؓ کا نکاح حضورؐ سے کرتا ہوں۔ ایک گروہ علماء کا قول ہے کہ یہ حدیث کذب ہے اس کی کچھ اصل نہیں۔ ابن حزم کا قول ہے عکرم بن عمار نے ہی یہ جھوٹ بتایا ہے۔ دوسرا گروہ اس بات کو بہت ناگوار سمجھتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ صحیح مسلم میں موضوع حدیث کیونکر ہو سکتی ہے۔ معنی حدیث یہ ہیں کہ ابوسفیانؓ کی درخواست یہ تھی کہ اس کی لڑکی کے نکاح کی تجدید کی جاوے تاکہ مسلمانوں میں اس کی آبرو بنی رہے۔ مگر یہ تو جہت ضعیف ہے۔ کیونکہ حدیث سے پایا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وعدہ فرمایا۔ اور یہ کسی روایت میں کسی نے روایت نہیں کی۔ کہ صادق الودعتیؒ نے ام حبیبہؓ کے نکاح کی تجدید کی ہو۔ یہ ظاہر ہے کہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو ضرور نقل کیا جاتا۔ جب کسی نے بھی نقل نہیں کیا۔ تو معلوم ہوا کہ ایسا ہوا ہی نہیں۔ قاضی عیاضؒ نے اس کے اشکال پر کچھ لمبی گفتگو کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم کی حدیث میں ایسا ہونا اہل خبر کے نزدیک بہت ہی غریب ہے۔ حالانکہ وہ حدیث جس میں ابوسفیانؓ کا تجدید صلح کے لئے مدینہ میں آنا۔ اور ام المومنین ام حبیبہؓ کے پاس جانا ذکر ہوا ہے بہت مشہور ہے۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ حدیث باطل نہیں۔ ابوسفیانؓ کا سوال یہ تھا کہ اپنی دوسری بیٹی عروہؓ کا نکاح جو ام حبیبہؓ کی بہن تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کر دے۔ دو بہنوں کے نکاح میں جمع نہ ہو سکنے کا مسئلہ اگر ابوسفیانؓ کو ذمہ مسلم ہونے کی وجہ سے معلوم نہ ہوا ہو تو کچھ بعید نہیں۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ یہی مسئلہ ام حبیبہؓ رضی اللہ عنہا کو بھی معلوم نہ تھا۔ حتیٰ کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست بھی کی کہ میری بہن سے نکاح کر لیجئے۔ فرمایا نہیں وہ میرے لیے حلال نہیں۔ غرض یہ کہ ابوسفیانؓ کا ارادہ تو دوسری دختر کے ازدواج سے تھا۔ راوی کو اشتباہ ہو گیا اور اس نے ام حبیبہؓ کا نام وہم سے رکھ لیا۔ پس یہاں تاں رکھنے میں کسی نہ کسی راوی کی غلطی ہے نہ ابوسفیانؓ کی درخواست کی مگر اس تو جہت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصرار ناوارد ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر ابوسفیانؓ کا یہی ارادہ تھا کہ

اچھا۔ ابو زبیل کا قول ہے کہ اگر وہ ان باتوں کا سوال نہ کرتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے کہیں

دقیقہ جاشیہ ص ۱۳۸) دوسری بیٹی کا نکاح کر دے تو ضرور تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ وہ میرے لیے حلال نہیں جیسا کہ حضور نے ام حبیبہ رضی کو جواب دیا تھا۔ اگر اس کو حبیبہ پر یہ اعتراض نہ ہوتا تو کچھ شک نہیں کہ اس حدیث میں یہ تاویل بہترین تاویلات سے تھی۔

۱۔ اس قول کی صداقت میں کوئی اثر صحیح یا حسن معروف نہیں۔ اور نہ اسے کسی ایسے شخص نے نقل کیا ہے جس کی نقل پر اعتماد کیا جاسکتا ہو۔

۲۔ ام حبیبہ رضی کے نکاح کا قصہ کہ وہ حبش میں تھیں اور نکاح ہو گیا تو اتر کے برابر پہنچا ہے جیسے اور ازواج مطہرات کے نکاح کے دیگر واقعات مثلاً یہ کہ خدیجہ الکبریٰ رضی سے نکاح مکہ میں ہوا۔ اور عائشہ صدیقہ رضی کا نکاح مکہ میں اور مواہلت مدینہ منورہ میں ہوئی۔ اور حفصہ رضی کا نکاح مدینہ میں ہوا۔ اور صفیہ کا عام خیبر کو۔ اور سمیونہ رضی اللہ عنہا کا عمرہ القصبہ میں۔ ایسے واقعات کا شہرت کے ساتھ اہل علم میں ہونا قطعی طور پر اس کے صحیح سمجھے جانے کا سبب ہوتا ہے۔ اب اگر کوئی سند ایسی ملے جو بظاہر صحیح ہو۔ مگر شہرت کے خلاف ہو تو اسے غلط ہی سمجھتے ہیں۔ اور اوصاف التفات نہیں کیا کرتے۔ اور ان کو اس پر اطمینان ہوا کرتا ہے۔

۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و احوال و وقائع کے جاننے والوں کو بخوبی معلوم ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا نکاح فتح مکہ تک تاخیر میں نہیں رہا۔ اس لیے اس میں کسی کا وہم نہیں چل سکتا۔

۴۔ ابی اسحاق وغیرہ نے ابوسفیانؓ کے مدینہ میں تجدید صلح کے لیے آنے کے قصہ میں بیان کیا ہے کہ جب ابوسفیانؓ مدینہ میں آیا تو اپنی بیٹی ام حبیبہ رضی کے پاس گیا۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر بیٹھنے لگے تو انہوں نے بستر لپیٹ دیا۔ ابوسفیانؓ نے کہا بیٹی! میں نہیں سمجھا کہ تو بستر کو مجھ سے دور رکھنا چاہتی ہے۔ یا مجھے بستر سے ہٹانا۔ فرمایا یہ بستر اللہ کے رسول کا ہے۔ اور تو مشرک اس پر نہیں بیٹھ سکتا۔ ابوسفیانؓ نے کہا بخدا بیٹی تو ہم سے جدا ہو کر بگڑ گئی۔ یہ قصہ اہل مذاہب و سیر کے نزدیک مشہور ہے۔

۵۔ ام حبیبہؓ مباہرات حبش میں سے ہیں تو اپنے شوہر عبداللہ بن حبش کے ساتھ گئی تھیں۔ وہ نہ رانی ہو کر حبش میں رہ گیا۔ ام حبیبہؓ نے حبش سے چلی آئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہیں۔ مندرجہ بالا بیان پر کسی اہل نقل کو شک نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ ابوسفیانؓ کا فتح کو ہی ایمان لایا تھا۔ تو



یہ تشریف عطا نہ فرماتے۔ مگر عادت تشریف یہ تھی کہ جب کوئی سوال کرتا تو حضورؐ یہاں فرمادیتے۔

دلیقہ ساشید ص ۳۹) اس وقت وہ کیونکر کہہ سکتا تھا کہ میرے پاس عرب کی حبیب ترین لڑکی ہے۔ کیا حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اور اسلام کے بعد کبھی بھی اپنے باپ کے پاس تھیں؟ اگر کوئی کہے کہ قول ابوسفیان اس کے اسلام سے پہلے کا ہے تو یہ بھی محال ہے کیونکہ ام حبیبہؓ ان کے پاس نہ تھیں۔ اور نہ ابوسفیان کو زمانہ کفر میں مسلمان لڑکی کی ولایت حاصل تھی۔ اور اگر کوئی کہے کہ یہ قول اس کے اسلام سے بعد کا ہے۔ تب بھی محال ہے۔ کیونکہ ان کا نکاح فتح مکہ سے کہیں پہلے کا ہے۔

اگر کوئی یہ کہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا نکاح بعد فتح ہی متعین کرنا چاہیے۔ کیونکہ مسلم کی حدیث صحیح ہے اور اسناد میں ثقہ اور حفاظ ہیں۔ اور حبش میں نکاح ہونے کی حدیث محمد بن اسحاق کی روایت سے بطور اراکل ہے۔ لوگوں کو تو محمد بن اسحاق کی مسانید میں بھی اختلاف ہے مراسل کا تو ذکر کیا۔ خصوصاً جب کہ وہ مسانید صحیحہ کے بھی مخالف ہو۔

یہ طریق وہ ہے جو بعض متاخرین نے اس حدیث کی تصحیح میں اختیار کیا ہے۔ اس کا جواب بہ چند وجوہ ہے۔

۱۔ مذکورہ بالا اصول تو جب جاری ہوتا ہے کہ دونوں نقلیں مساوی ہوں اور ان میں سے ایک کو ترجیح دی جاوے۔ لیکن جب ایک نقل کا بطلان یقینی اور حقیقی ہو تب اس پر التفات نہ کیا جائے گا دیکھو سیر ومغازی اور اسوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علماء میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ ام حبیبہؓ کا نکاح فتح مکہ تک تاخیر میں نہیں رہا۔ اور کسی نے بھی اس کو روایت نہیں کیا۔ لیکن اگر کوئی کہتا ہے تو سب لوگ اس کے قول کو باطل جانتے اور بطلان میں کچھ شک نہ سمجھتے۔

۲۔ اس بات کا جواب کہ ابن اسحاق کی مراسل صحیح سند کا معارضہ نہیں کر سکتیں اور برابر نہیں ہو سکتیں یہ ہے کہ اس بارہ میں تنہا ابن اسحاق کی روایت ہی پر (خواہ وہ متصلہ ہے یا مرسلہ) بھروسہ نہیں کیا گیا۔ بلکہ اعتماد تو اہل سیر ومغازی کے نقل پر کیا گیا ہے۔ جنہوں نے لکھا ہے کہ ”ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے پہلے شوہر کے ساتھ ہجرت حبش کی۔ شوہر نصرانی ہو کر وہیں مر گیا۔ نجاتی رہنے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی ترویج نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کی اور اپنے پاس سے مہر ادا کیا۔“

عمر بن قیس کتب مغازی و سیر میں مرقوم ہے اور ائمہ علم کے پاس اس کا ذکر موجود۔ چنانچہ اسی قصہ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا وہ ہیں۔ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر کا اکرام کیا۔

و بقیہ حاشیہ ص ۱۴۱) میں وکالت نکاح کے جواز پر حجت پکڑی گئی ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے عقیب بن عمار رضی اللہ عنہ کی حدیث ات ما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذ انکم اولئمان ناکدا لہنک شرح میں کہا ہے کہ اس حدیث سے نکاح میں وکالت کا جائز ہونا نکلتا ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ بن امیۃ الضمری کو اپنا وکیل بنایا تھا۔ جس نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تزویج کی کتاب کبیر میں امام شافعی نے کہا ہے کہ کافر مسلمان عورت کا ولی نہیں ہوتا گویا کا باپ ہو یا بی بی ابن سعید عاص نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں دیا تھا۔ گویا ابوسفیان زندہ تھا۔ وجہ یہ کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مسلمان تھیں۔ اور ابن سعید رضی اللہ عنہ بھی مسلمان تھے۔ اور ان سے زیادہ قرابت میں نزدیک تر میرے علم میں اور کوئی نہ تھا۔ غرض ابوسفیان کو حتی ولایت حاصل نہ تھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمان و مشرکین میں ولایت و عقد کو قطع فرمادیا ہے۔ مگر عروہ وزہری نے ذکر کیا ہے۔ کہ متولی نکاح سیدنا عثمان بن عفانؓ ہوئے تھے یہ دونوں ابوسفیانؓ کے چچرے بھائی ہیں۔ کیونکہ عثمان رضی اللہ عنہ اور ابن سعید رضی اللہ عنہ دونوں عاص کے پوتے ہیں۔ عاص امیہ کا بیٹا ہے اور ابوسفیان امیہ کا پوتا۔ مقصود اس بیان سے یہ ہے کہ امہ فقہ و سیر نے یہ ذکر کیا ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حبش میں ہوا تھا۔ اور یہ بیان اس شخص کے وہم کو جو عکرمہ بن عمار کی روایت سے دھوکہ کھا کر سمجھ بیٹھا تھا کہ ان کا نکاح نتیجہ مکہ کے بعد ہوا ہے۔ بخوبی زائل کرتا ہے عکرمہ بن عمار جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کا راوی ہے اسے اکثر ائمہ حدیث نے دھوکہ میں بھیجے بن سعید انصاری بھی ہیں) ضعیف قرار دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ابن عمار کی حدیثیں صحیح نہیں ہوتیں امام احمد کا قول ہے کہ اس کی احادیث ضعیف ہیں۔ ابوسامہ کا قول ہے کہ ابن عمار یوں تو صدوق ہے مگر کبھی اسے وہم ہو جاتا ہے اور کبھی تدلیس کرتا ہے اور جب اس کا یہ حال ہے تو ممکن ہے کہ اس حدیث کو غیر حافظ یا غیر ثقہ سے لے کر دلس کرتا ہو۔ کیونکہ امام مسلم نے اس حدیث کو سب راویوں سے معنی روایت کیا ہے۔ اور طبرانی نے معجم میں ان ہی راویوں سے تحدیث کیا۔ ابوالفرج بن جوزی نے اس حدیث میں کہا ہے کہ یہ بعض راویوں کی طرف وہم ہے۔ کیونکہ اہل تاریخ کا اس پر اجماع ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا حبش کے گھر تھیں اس سے اولاد بھی پیدا ہوئی اور ہجرت حبش کے وقت یہ دونوں مسلمان تھے۔ عبد اللہ وہاں جا کر نصرانی ہو گیا۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا پر قائم رہی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے پاس آدمی بھیجا کہ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے طلب کرے۔ نجاشی نے



اور باپ کو اس پر بیٹھنے سے یہ کہہ کر روک دیا کہ تو مشرک ہے۔

بقیہ حاشیہ ص ۱۲۱) نکاح پر مصوایا اور مہر بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے چار ہزار درہم ادا کر دیئے  
یہ سب ہجری کا واقعہ ہے۔ ابوسفیان مصالحت کے زمانہ میں مدینہ آیا۔ اہرام حبیبہ کو ملنے گیا تو انہوں  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر کو لپیٹ دیا تاکہ اس پر ابوسفیان بیٹھ نہ جاوے اور اس میں کچھ اختلاف نہیں  
کہ ابوسفیان اور معاویہ سب ہجری میں فتح مکہ پر اسلام لائے تھے۔ اور یہ معروف نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ابوسفیان کو کبھی امیر جہاد بتایا ہو۔  
ابو محمد بن حزم کا قول ہے کہ:

”یہ حدیث موقوف ہے اس کے وضع میں کچھ شک نہیں اور آفت اس میں عکرمہ بن عمار  
کی جانب سے ہے۔ بیشک اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے نزدیک میں فتح مکہ سے کہیں پہلے آچکی تھیں جب ان کا باپ کا فرم تھا۔  
اگر کوئی کہے کہ عکرمہ اس روایت میں منفرد نہیں اس میں بھی تبعیت کی گئی ہے چنانچہ طرانی نے جس  
سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے اس میں ابوزمیل سے اسماعیل بن مرسل روایت کرتا ہے جیسا کہ عکرمہ  
نے ابوزمیل سے روایت کی ہے۔ اس سے عکرمہ ذمہ داری تفرد سے بری ہو گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے  
کہ یہ متابعت عکرمہ کو کچھ فائدہ وقت نہیں دے سکتے۔ کیونکہ ابوزمیل سے نیچے جتنے راوی طرانی کے  
ہیں۔ سب کے سب مجہول ہیں جن کی روایات معروف نہیں۔ اور جن سے حجت بھی نہیں لی جاتی۔ پھر  
ان کی روایت کو مستفیض نقل پر جو خاص و عام اہل نقل و علم میں معروف ہو تقدم کیونکہ ہو سکتا تھا۔ پس یہ  
متابعت نہ اس کے لیے ضعیف زیادہ کر سکتی ہے اور نہ قوت۔

ایک گروہ کا جس میں سے بیہقی و تذری رحمہما اللہ بھی ہیں قول ہے۔

”یہ ہو سکتا ہے کہ ابوسفیان کی یہ درخواست کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی زوجہ بنائے اس وقت کی ہو جب اس نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے شوہر کا گزر جانا  
سنا تھا۔ اور وہ کسی کام کو فکر کی حالت میں ہی مدینہ آیا تھا۔ رہی دوسری اور تیسری درخواست  
یہ اسلام لانے کے بعد کی ہوں اور راوی نے ان کو جمع کر دیا ہو۔“

لیکن یہ بھی بہت ضعیف ہے کیونکہ جب ابوسفیان زمانہ مصالحت میں ہجرت کے بعد اور فتح  
مکہ سے پیشتر مدینہ گیا ہے۔ اس وقت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مطہرۃ میں داخل تھیں۔ اس سے پہلے ابوسفیان

## چھٹی بیوی

ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ ان کا نام ہند بنت ابوامیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو بن

دقیقہ سانشیہ ۱۲۲) کبھی مدینہ میں نہیں پہنچا۔ غزوہ خندق پر گیا تھا تو لشکر کشی کی صورت میں تھا۔ اس ایک مہینے بھی اگر صلح و معاہدہ کا وقت نہ ہوتا تو وہ مدینہ میں نہ آسکتا تھا۔ پھر کب وہ مدینہ گیا۔ اور کب ام حبیبہؓ کے لیے اس نے درخواست تزویج کی۔ یہ تو صریح غلط ہے۔ دوسرے یہ کہ کفر کی حالت میں اس کی جانب سے تزویج صحیح کیونکر ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اس وقت اس کو حضرت ام حبیبہؓ پر ولایت نہیں حاصل تھی۔ اور یہ پہلے معلوم ہو چکا کہ نکاح ام حبیبہؓ اسلام ابو سفیان تک اٹکا نہیں رہا۔ غرض دونوں پہلو سے یہ کہنا کہ ام حبیبہؓ کا نکاح حضور سے کر دیا۔ صحیح نہیں ہو سکتا۔ اب وہ مختلف اوقات میں ان درخواستوں کے پیش ہونے کا وہم۔ سوادِ حدیث کے مضمون سے ظاہر ہوتا ہے کہ تینوں درخواستیں ایک ہی وقت کی ہیں۔ کیونکہ امر جہاد اور منصب کتابت معاویہ اسلام کے بعد ہی ہو سکتے ہیں۔ تو پھر یہ کہنا کیونکر آسان ہے۔ کہ ایک درخواست حالت کفر کی ہے اور باقی اسلام کی۔ سیاق کلام تو اسے روکتا ہے۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ حدیث کے معنی محل صحیح پر اور ہو سکتے ہیں۔ جس سے حدیث کو موضوع کہنے سے بچ سکتے ہیں۔ درآنحالیکہ یہ کہنا آسان نہیں ہے کہ صحیح مسلم میں کوئی موضوع حدیث ہے۔ یعنی نکاح کر دینا ہوں کی تو چہرہ یہ کی جادو سے کہ اس کے نکاح پر میں راضی ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ جو نکاح ہو چکا ہے گو وہ صحیح ہے لیکن اس وقت میرے منشاء کے خلاف اور اختیار کے بغیر تھا۔ اب اظہارِ ممانندی نکاح کو تالیفِ قلوب کی غرض سے اور زیادہ عمدہ و پسندیدہ بنا دے گی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاں فرمادینا بھی اسے مانوس کرنے کی غرض سے ہے۔ اس کے بعد صحبت عقد کی اطلاع دے دی گئی ہوگی۔ کہ اس میں تیری ممانندی شرط نہ تھی اور انعقاد و عقد کے وقت زوجین کے دین سے تیرے اختلاف نے تیرے کو حق ولایت سے محروم کر دیا تھا۔ لیکن یہ جواب بھی شک نہیں مٹا سکتا اور نہ جواب کچھ قوی معلوم ہوتا ہے۔ یہ تاویل جس قدر الفاظ سے بعید ہے وہ بھی غلطی نہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ الفاظ سے بھی یہ تاویل سمجھ میں نہیں آتی۔ کیونکہ لفظ توبہ میں کہ میرے پاس تمام عرب میں عین و جیل لڑکی ہے جس کا آپ سے نکاح کرنا چاہتا ہوں۔ تو اس کے یہ معنی کیونکر ہوئے کہ جو لڑکی حضور کے نکاح میں ہے میں اس کے نکاح میں رضاء مند ہوں۔ پھر یہ معنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہاں سے قرا چسپاں نہیں۔ کیونکہ ابو سفیان نے تو ایسی بات کا سوال کیا تھا جس کی منظوری



مخزوم بن یقظہ بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں

(بقیہ ساشیہ ص ۱۳۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے مزوری بخفی تو ایسی حالت میں یہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے نکاح پر رضامندی کیونکر ہو سکتی ہے کیونکہ یہ تو ایک حامل شدہ امر تھا۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں قائم تھا پھر اس کے طلب کے بھی کیا معنی۔ ہاں اگر کوئی یوں کہہ دے کہ درخواست ابوسفیان کا مضمون یہ تھا کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو اپنے نکاح میں رہتے دیں۔ اور اسی کا نام اس نے نکاح رکھا تھا۔ تو گویا یہ بھی قاسد ہے۔ مگر تو جیہہ بالاک کی نسبت الفاظ سے تو قریب تر ہے۔ الغرض یہ سب تاویلات بعیدہ ہیں۔ جن میں باعتبار لفظ اور کیا باعتبار مقصود کلام بہت ہی مناسبت پائی جاتی ہے۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ ابوسفیان مدینہ کی جانب اکثر جایا کرتا تھا۔ ممکن ہے کہ وہ مدینہ میں بحالت کفر آیا ہو یا اسلام کے بعد جب آنحضرت نے اندراج سے ایلا کی مٹا اس وقت ابوسفیان ایلا کو طلاق سمجھ گیا ہو جیسا کہ عرفا و قریب نے سمجھا تھا اور سمجھ گیا ہو کہ اب جذائی ہو جاوے گی۔ اس لیے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ازراہ پیش بندی و شفقت پلای یہ عرض کر دیا ہو۔ تاکہ حضور اس کی بیٹی سے رجوع فرمالیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاں فرمانا وہ ان معنی میں ہے کہ اگر ایلا رہا ہو جاتا تو طلاق واقع ہوتا جاتی لیکن نہیں ہوئے پایا۔

یہ جواب بھی ویسا ہی ضعیف ہے کیونکہ الفاظ

”میرے پاس تمام عرب سے حسین تروجیل تزلزل کی ہے میں اس کا نکاح آنحضرت سے کرنا چاہتا ہوں“

سے ایلا دیا وقوع فرقت سمجھ میں نہیں آسکتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نعم فرمانا بھی ٹیک چسپاں نہیں ہو سکتا۔ دوم یہ کہ ابوسفیان ایلا کے وقت بالکل حاضر نہ تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بالاحسن میں قیام فرما کر قسم کھائی کہ ازواج کے پاس ایک مہینہ نہ جائیں گے۔ عمر بن خطاب آئے اور اندر داخل ہونے کی اجازت چاہی۔ تبسری دفعہ کی درخواست پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا حضور نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے فرمایا نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ اکبر کہا اور لوگوں میں مشہور ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق نہیں دی۔ اب تبتلاؤ کہ ابوسفیان یہاں کہاں تھا؟ میں نے شیخ محب الدین طری کی اس حدیث پر بحث دیکھی ہے۔ ■ لکھتے ہیں کہ یہ احتمال ہے کہ ابوسفیان کی یہ سب درخواستیں تاریخ نکاح سے ایک مدت پہلے کی ہوں۔ گویا ان درخواستوں کو اپنے اسلام کے لیے اشتراط بنایا ہو اور معنی یہ ہوں کہ اگر میں اسلام لے آؤں۔ تب یہ تین اعزاز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو عطا کریں۔

آنے سے پیشتر ابو سلمہ کے نکاح میں تھیں ان کا انتقال ۶۲ھ ہجری میں ہوا۔ اور یقین میں مدفون ہوئیں۔  
ازواج مطہرات میں سب سے پیچھے ان کا انتقال ہوا۔ بعض میمونہ رضی اللہ عنہا کا کہتے ہیں ان کی خصوصیت  
میں سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں۔ جبریل علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کے پاس صورت وحیہ کلی میں آئے اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ان کو دیکھا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جبریل ۴  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ آپ کے پاس ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ جبریل ۴ نے باتیں کیں۔ اور  
چلے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا یہ کون تھیں۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں نے کہا وحیہ  
کلی کیونکہ میں بخدا ان کو وحیہ ہی سمجھتی تھی۔ حتیٰ کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سنا۔ کہ جبریل علیہ السلام  
نے مجھے یوں خبر دی۔

ابو عثمان راوی سے سلیمان تیمی نے پوچھا کہ آپ نے یہ حدیث کس سے سنی ہے کہا اسامہ بن  
زید رضی اللہ عنہما سے ۴

دبقیہ حاشیہ ۴۲) مگر یہ تو جیہہ بھی پند و جوہ غلط ہے۔ کیونکہ شروع حدیث میں یوں ہے کہ مسلمان ابوسفیان  
کی طرف نہ دیکھا کرتے تھے۔ اور نہ اُسے پاس بٹھایا کرتے اس نے عرض کیا یا نبی اللہ مجھے تین باتیں عطا فرمائیے۔  
سبحان اللہ ابوسفیان کی طرف یہ درخواست ہو سکتی ہے؟

۱۔ جب کہ ہجرت سے پہلے یا بعد وہ مکہ میں تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کے لیے فوجیں تیار کر رہا تھا۔  
۲۔ یا جب وہ مدینہ میں آیا اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں تھیں۔ نہ باپ کے پاس۔ دیکھو  
تو سہی یہ کس قدر تکلف ہے۔ بھلا یہ کیونکر ممکن ہے کہ حالت کفر میں وہ یوں کہے کہ میں مشرکین کو قتل کروں۔  
جیسا مسلمانوں کو قتل کرتا رہا ہوں حالانکہ مسلمانوں پر جو جو بدستور اس نے کئے اور مسلمانوں کے حرب و قتال نیز  
ذوالہی کے بچھا دینے میں جس قدر یہ ساعی تھا اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

رہا ابوسفیانؓ کے اسلام کا قصہ یہ معروف ہے اس میں کچھ اشتراط نہیں اور کوئی پیش بندی نہیں۔ غرض یہ  
وجود و اقبال وہ ہیں جن کا بطلان و استکراہ و فساد معلوم ہے۔ اور طالب علم کو ان سے کوئی فائدہ نہیں۔ بلکہ اس کو فہم  
نظر رکھنا اور ابطال سے تعرض کرنا عین علم کی علامات میں سے ہے۔ ٹھیک تو یہی ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے  
اور اس میں کچھ غلط ملط ضرور ہوا ہے۔ ۱۲۰ مصنف۔

۳۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی تھیں اسلام کے لیے پہلے معشرہ ہجرت حبشہ کی۔ پھر ہجرت  
مدینہ، جنگ اُحد کے زخموں سے نماوندہ نے انتقال کیا۔ چار سپہ قیم رہ گئے۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ



## ساتویں بیوی

زینب بنت جحش بن مدرکہ بن الیاس بن مفرد (بنی خزیمہ میں سے) ہے۔ ان کی والدہ امیہ بنت عبدالمطلب ہیں۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمہ زاد ہیں۔ ان کا پہلا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام زید بن حارثہ سے ہوا۔ انہوں نے طلاق دے دی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا نکاح سبع سموات کے اوپر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کر دیا۔ چنانچہ قرآن مجید ہے۔

فلما قضیٰ ناسیہا منها وطراً  
اتوا جناتہما ط  
جب زید اپنی حاجت اس سے پوری کر چکا تو ہم  
نے اس کو تیری زوجہ بنا دیا۔

یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُٹھے اور اجازت لیے بغیر زینب رضی اللہ عنہا کے گھر چلے گئے۔ چنانچہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا تمام ازواج پر ہمیشہ فخر کیا کرتی تھیں۔ کہ تم کو تمہارے متولیوں نے بیاہ دیا ہے۔ اور مجھے اللہ پاک نے فوق سبع سموات سے زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتایا ہے۔ غرض یہ امر ان کی خصوصیت میں سے تھا۔ ان کا انتقال ۳۷ ہجری میں ہوا۔ اور بقیع میں دفن ہوئیں۔

## آٹھویں بیوی

زینب بنت خزیمہ ہلالیہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ پہلے عبد اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں۔ ان کا

بقیہ حاشیہ ص ۱۳۵) چاہا کہ اس سے نکاح کر لیں اور یتیم بچوں کی پرورش کرتی رہیں۔ لیکن ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے یہ دعا تھی کہ اگر پہلے شوہر سے درجہ میں بہت بڑھ کر خاوند ملے گا تب شادی کروں گی۔ اس کی حالت پر رحم کھا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کر لیا۔ از مہر نبوۃ مصنفہ قاضی محمد سلیمان۔

۱۳۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا پہلا نکاح امرار کے ساتھ زید رضی اللہ عنہ سے کروایا تھا۔ لیکن زینب کی شوہر کے ساتھ نہ بنی اور زید نے تنگ آکر ان کو چھوڑ دیا۔ گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید کو بھی بہت سمجھایا کہ بیوی کو نہ چھوڑے لیکن اس نے ظاہر کر دیا کہ بیوی کی بدسلوکی ناقابل برداشت درجہ کو پہنچ گئی ہے۔ رب العالمین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زینب کے ساتھ نکاح کا حکم دیا۔ ان کے پہلے نکاح کو دیکھو کہ زینب زید کے ساتھ شادی کرنے میں رماندہ نہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اسے منواتا ہے

نکاح سلسلہ ہجری کو ہوا۔ اور صرف دو ماہ یا تین ماہ کے بعد انتقال ہو گیا۔ ان کو ام المساکین کہا کرتے تھے۔ کیونکہ یہ مساکین کو بہ کثرت کھانا کھلایا کرتی تھی۔

## نویں بیوی

جویریہ بنت حارث ہیں۔ قبیلہ بنی مصطلق سے۔ یہ غزوہ بنی مصطلق میں اسیر ہو کر آئیں۔ اور ثابت بن قیس کے حصہ میں آئیں۔ انہوں نے ان کو مکاشفہ کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے وہ روپیہ ادا کر دیا اور پھر ان سے نکاح کر لیا۔ یہ سلسلہ ہجری کو ہوا۔ ان کی وجہ سے مسلمانوں نے ان کے کنبہ کے سوغلاموں کو آزاد کر دیا۔ کہا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سسرال ہیں۔ بیشک یہ بہت بڑی برکت اس بی بی کی اپنی قوم پر ہوئی۔ ان کا انتقال سلسلہ ہجری کو ہوا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۲۶) دوسرے نکاح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عقد سے ناخوش ہیں۔ مگر پروردگار کا حکم حضور کو مجبور کرتا ہے۔ پادری لوگوں کی جو یہ بکواس ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینبؓ کے من و جمال کی خبر پا کر اُسے یکایک دیکھ کر عزم نکاح کیا تھا۔ وہ یہ دونوں باتیں بھول جاتے ہیں۔

۱۔ زینب آنحضرتؐ کی سگی بھوپھی کی بیٹی تھی۔ آنکھوں کے سامنے پی اور بڑی اس کی شکل و صورت کے متعلق کوئی بات ابتداء ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پوشیدہ نہ تھی۔

۲۔ زید کے ساتھ ان کا پہلا نکاح خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے اصرار سے کیا تھا۔ از مہر نبوة۔

۳۔ ان کا پہلا نکاح طفیل بن حارث سے دوسرا عبیدہ بن حارث ہوا۔ یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا کے بیٹے ہیں۔ تیسرا نکاح عبداللہ بن جحش سے ہوا وہ شہید ہو گئے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں۔ از مہر نبوة مؤلفہ قاضی محمد سلیمان۔

۴۔ تبریرہؓ کیسی تھی یہ اسی سے ثابت ہے کہ بہت سالہ جوان جس کے حصہ میں وہ آئی زبرد جانے لے کر اسے چھوڑنا پسند کرتا ہے۔ آنحضرتؐ نے اس سے نکاح کر لیا۔ اور اس غمگین تدبیر سے ایک سو سے زیا

۵۔ نبی آدم کو ہمیشہ کے لیے لوندی غلام ہونے سے بچا دیا۔ عائشہ صدیقہؓ (باوجود موت ہونے کے) کہتی ہیں کہ جویریہؓ جیسا بابرکت نکاح کم دیکھنے میں آیا ہے جس کی طفیل اس قدر فرزندان آدم کو آزادی نصیب ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ایک نکاح میں ایسے ہی اصرار و موزاں۔ از مہر نبوة مؤلفہ قاضی محمد سلیمان۔



## دسویں بیوی

صفیہ بنت حبیبہ ہیں۔ حضرت ہارون بنی برادر سے کلیم اللہ کی اولاد سے ہیں۔ یہ اسیرانِ خیبر میں سے ہیں۔ پہلے شوہر کا نام کنانہ بن ابوالحقیق ہے جو قتل ہوا۔ ان کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سٹہ ہجری کو ہوا۔ اور انتقال سٹہ یا بقول بعض سٹہ ہجری کو۔

ان کی خصوصیات میں سے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کیا اور آزادی کو ہی مقرر فرمایا حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ان کی ذات کو ہی ان کا مہر بنادیا۔ اور قیامت تک امت کے لیے یہ سنت ہو گئی۔ یعنی جائز ہے کہ لونڈی کی آزادی کو اس کا مہر بنایا جائے اور زوجہ بنالیا جائے۔ جیسا کہ امام احمد رحمہ نے نقل کر دیا ہے۔ ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ صفیہؓ کو خیبر علی کہ حصہ رضی اللہ عنہ ان کو یہودی کی بیٹی کہتی ہے۔ فرمایا تو نبی (ہارون علیہ السلام) کی بیٹی ہے اور تیجہ چچا (موسیٰ علیہ السلام) بھی نبی تھے۔ اور اب نبی (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے گھر میں ہے۔ پھر وہ کس بات میں تجھ پر فخر کرتی ہے۔ پھر فرمایا اے حصہ رضی اللہ عنہ سے ڈر۔ ترمذی نے اس حدیث کو صحیح غریب کہا ہے۔ غرض امر مذکورہ بالا ان کی خصوصیات میں سے ہے۔

## گیارہویں بیوی

میکونہ بنت حارث بن مالک ہیں۔ ان سے نکاح بھی سرف میں ہوا۔ اور ہم بہتری بھی سرف میں

۱۔ اسیرانِ خیبر میں سے ہے وجہ صحابی کے حصہ میں آئی۔ چونکہ یہ بی بی حضرت ہارون علیہ السلام کی نسل اور یہود کے شاہی خاندان سے تھی۔ اس لیے تمام لشکر نے کہا کہ ایسی عورت وجہ کو مل جانے کی کوئی وجہ نہیں قریب تھا کہ یہ اختلاف باہمی آزدگی کا باعث ہو جاتا اور دلوں میں پھوٹک کا بیج بویا جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفیہ کو بلا کر فرمادیا۔ کہ اگر تو واپس جانا چاہتی ہے تو تجھے تیرے خاندان میں واپس کر دیا جائے۔ اس نے کہا کہ میں دل سے پہلے ہی مسلمان ہو چکی تھی۔ اب اظہارِ اسلام کرتی ہوں۔ اور واپس جانا نہیں چاہتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر کا اختلاف اور صفیہ کی صداقت دیکھ کر خود اس سے نکاح کر لینے کا فیصلہ فرمایا۔ ترمذی نہیں بلکہ بیوی بنالیا۔ صفیہ کا پد و برادر و شوہر اہل اسلام کے ہاتھوں سے قتل ہو چکے تھے باوجود اس کے صفیہ کا اسلام لانا اور خاندان میں واپس جانے سے انکار کرنا اسلام کی صداقت کے لیے اعلیٰ دلیل ہے۔ از مہر نبوت مؤلفہ محمد سلیمان ۱۲۔

اور ان کا انتقال بھی شرف میں ہوا۔ یہ مقام مکہ معظمہ سے سات میل ہے۔ امہات المؤمنین میں یہ بلحاظ  
ترویج سب سے آخری بیوی ہیں ان کا انتقال ۳۳ھ ہجری میں ہوا۔ یہ حضرت عبداللہ بن عباس  
(مفسر قرآن) کی خالہ ہیں۔ کیونکہ حضرت عبداللہ کی ماں ام الفضل بھی عارث کی بیٹی ہے۔ نیز یہ خالد  
بن ولید (مشہور اسلامی جنرل) کی بھی خالہ ہیں۔ ان کے نکاح میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ حالت احرام  
میں تھا۔ یا احرام سے باہر۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام میں نہ تھے  
چنانچہ ابودافع سفیر نکاح کا یہی قول ہے۔ جس نے حالت احرام میں نکاح کا ہونا بیان کیا ہے۔  
اس کا غلط ہونا ظاہر ہے۔ اسی قول کو گیارہ دہوہ سے دوسرے پر تقدیم دی گئی ہے۔ جس کی بحث  
دوسری جگہ ہے۔

الفرغ من یہ گیارہ ازواج مطہرات ہیں۔ جن کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم بستری ہوئے ہیں  
کہ حافظ ابومحمد مقدسی وغیرہ نے کہا ہے۔ اور سات ایسی ہیں۔ جن سے نکاح ہوا۔ اور ہم بستری  
نہیں ہوئی۔

مقصود کلام یہ ہے کہ ازواج مطہرات پر درود و تالین ہے ان کے احترام کا اور ان کی توحیح  
برائمت کا۔ اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں دنیا و آخرت میں ہیں۔ جس عورت سے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم بستری نہیں کی۔ اور زندگی میں ہی وہ آنحضرت سے جدا ہو گئی۔ اسے ازواج  
مطہرات کے احکام و درجہ جن کے سر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال نہ پایا حاصل نہیں۔  
صلی اللہ علیہ وسلم دعا انا واجہ و ذرتیتہ وسلم تسلیماً

## فصل ہفتم

ذریعت کے بیان میں

ذریعت کی تحقیق لفظی!

اس بحث میں دو مسئلہ ہیں اور پہلے مسئلہ میں لفظ کی بحث ہے اس میں تین اقوال ہیں۔



۱۔ یہ ذمہ اللہ الخلق سے ہے جس کے معنی ہیں اللہ نے خلقت کو پیدا یا اور ظاہر کیا۔ ہمزہ کو ثقیل سمجھ کر گرا دیا پس اس کی اصل ذرۃ فعل کے وزن پر ہے۔ ذرۃ سے۔ یہ تو صاحب صحاح وغیرہ کا مختار ہے۔

۲۔ اس کی اصل ذر ہے۔ جو چھوٹی چھوٹی چیز نئی کو کہتے ہیں۔ پس یہ ذرۃ تھا۔ نفس نسب کے طور پر منہ پہلے کر دیا۔ اور ہمزہ پیچھے۔ مگر یہ قول بچند وجوہ ضعیف ہے۔  
۱۔ باب نسب کی مخالفت ہے۔

ب۔ حرف (کا) سے بدل خلاف قیاس ہے۔

ج۔ ذریت اور ذر میں گونا گونا گویا مشترک ہیں۔ مگر معنی کے اعتبار سے ایک کا مفہوم دوسرے سے جدا ہے۔

س۔ ذر تو مضاعف سے ہے اور ذریت محتل مہمز۔ اس لیے یہ اور ہے وہ اور۔

۳۔ ذریت ذمہ ایذا سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فتذموا للرياح گویا دراصل یہ ذمہ سے ذمہ فعلیہ کے وزن پر تھا حرف ذ کوئی سے بدل دیا۔ کیونکہ یا و ماقبل ساکن موجود تھی۔

میرے نزدیک پہلا قول صحیح ہے۔ کیونکہ اشتقاق اور معنی اسی کی شہادت دیتے ہیں۔ بیشک اس کا مادہ ذر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جعل لكم من انفسكم ازواجاً من الانعام ازواجاً یذکون فیہ فرمایا ولقد ذمنا لجهنم کثیراً من الجن والانس فرمایا وما ذمنا الکملی الا رض خلفاً لولائہ حدیث شریف میں ہے احوذ بکلمات اللہ التامات التي لا یجاوہنہا من برد ولا فاجر من شرم ما خلق ذمہ او ذمہ! ذریت بمعنی مفعول یعنی مذرودہ ہے۔ ہمزہ کے بدل جانے سے ذریت بن گیا ہے۔

## معنی ذریت کی تحقیق

دوسرا مسئلہ اس لفظ کے معنی کا ہے۔ اہل لغت کے نزدیک اس مسئلہ میں کچھ اختلاف نہیں کہ ذریت اولاد و صغار و کبار کو کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے۔ انی جاعلک للناس اماماً۔ قال ومن ذریتک۔ ان الله اصطفى آدم ونوحاً وال ابراہیم وعلیہم السلام علی العالمین ذریتہ بعضہا من بعض مع انہم ذریۃم و انہم ذریۃم ابار کو بھی کہا جا سکتا ہے یا نہیں اس میں

ووقول ہیں۔

- ۱۔ کہا جاسکتا ہے۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے وحمنا ذریعہم فی الفلک المشحون
- ۲۔ اہل لغت کی ایک جماعت نے اس سے انکار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ لغت میں یہ معنی جائز نہیں۔ کیونکہ ذریت تو الفاظ نسل و عقب کی مثل ہے۔ اس لیے یہ حمود اسفل کے لیے ہی ہو سکتا ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے معن آبائہم وذرہ یا تم و ماخوانہم فرمایا ہے اور نسب کی تین جہات اوپر۔ نیچے اطراف بیان کر دی ہیں۔

جس آیت سے قول اول میں دلیل پکڑی گئی ہے وہ مدعا پر ٹھیک نہیں کیونکہ اس میں کسی طرح بھی ذریت کو اولاد کی جانب مضاف نہیں کیا گیا۔ اور اصناف کا یہ حال ہے۔ کہ ادنیٰ اطلاق اور اختصاص سے بھی کی جاتی ہے۔

## اصناف اور اسم

اور اسم کا یہ حال ہے کہ مختلف وجوہ سے دو جداگانہ اشیاء کی طرف مضاف ہوتا ہے ایک کی جانب اور جہت اضافة ہوتی ہے اور دوسرے کی جانب جہت اضافة اور جناب ابو طالب عم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا شعر ہے۔

لقد علموا ان ابننا لا مکتب : لدنیا ولا یخری لقول الا باطل  
اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا فرزند کہا ہے۔ ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرزند ابو طالب ہونا اور جہت سے ہے۔ اور ابن عبد اللہ ہونا اور جہت سے۔ علیٰ ہذا لفظ رسول کو دیکھو اسے کبھی تو اللہ تعالیٰ نے اپنی جانب مضاف کیا ہے۔

لقد جاءکم رسولنا ! تمہارے پاس ہمارا رسول آیا۔

اور کبھی است کی طرف۔

ام لہ یعرفوا رسولہم ! یا انہوں نے اپنے رسول کو نہیں پہچانا۔

پہلی آیت میں رسول کی طرف اضافة ہے اور دوسری میں فرسل البہم کی جانب۔ علیٰ ہذا لفظ کتاب کبھی اسے کتاب اللہ کہا جاتا ہے اور کبھی بندے یوں کہتے ہیں کہ ہماری کتاب قرآن ہے۔ ہماری کتاب سب کتابوں سے بہتر ہے۔ ایسی ہی اور بہت نظائر ہیں۔



## انا حملنا ذریتہم کے معنی

پس انا حملنا ذریتہم میں لفظ ذریت اور جہت سے ان کی طرف معاف کیا گیا اور آباد کی جانب اور جہت سے ہوتا ہے۔ ایک گروہ اس آیت کے یہ معنی کرتا ہے کہ یہاں جنس بنی آدم مراد ہے۔ اشخاص موجودہ زمانہ نبوی مراد نہیں۔ پس ذریت سے مراد جنس انسانی ہوئی۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ ذریت سے مراد خود شخص مخاطب ہے۔ اور اظہار قدرت و شمار نعمت کے لیے یہ طریق زیادہ بلیغ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ذریت جو صلب آباد میں تھی۔ آباد کو کشتی میں بچا لینے سے محفوظ رکھی گئی۔ اس پر کامل بحث ہم نے کتاب الروح والنفس میں کی ہے۔

غرض ذریت اولاد اور اولاد کی اولاد کو کہتے ہیں۔

## ذریت میں اولاد دختر بھی داخل ہے یا نہیں؟

ذریت میں دختر کی اولاد بھی داخل ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں۔ اور امام احمد سے دو قول روایتیں منقول ہیں۔ امام شافعی کہتے ہیں داخل ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رد فرماتے ہیں۔ ”نہیں“ جو ذریت میں اولاد دختر کو داخل سمجھتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی اولاد کا ذریت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہونا سب مسلمانوں کے نزدیک باجماع صحیح ہے۔ دو اصح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بنات طہیات میں سے صرف سیدۃ النساء فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی ہی اولاد دنیا میں باقی رہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضا اپنے نواسہ کو فرمایا تھا۔

ان ابنی ہذا سید ! میرا یہ بیٹا (سید) سردار جنت ہے۔

دیکھو یہاں میرا بیٹا فرمایا۔ آیت مباہلہ میں حبیب اللہ تعالیٰ نے اپنا دنا و بناء کم نازل کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ہی طلب فرمایا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے حق میں فرمایا ہے۔ ومن ذریتہ داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و کذا لک جنہا لہم ذکرنا و عیسیٰ و الیاس ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ کا نسب حضرت ابراہیم کے ساتھ ماں کی جہت سے ہے۔

جو کہتے ہیں کہ ذریت میں اولاد دختر داخل نہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اولاد در حقیقت اپنے آباد سے منشعب ہوتی ہے۔ دیکھو اگر ماں ہاشمیہ ہو۔ اور باپ تیمی یا عدوی یا نیری۔ تو کوئی شخص

اولاد کو ہاشمی نہ کہے گا۔ کیونکہ اولاد نسب میں اپنے باپ کے تابع ہوتی ہے۔ اور آزادی و غلامی میں ماں کی۔ اور دین میں جو دونوں میں سے زیادہ نیک ہو۔ ایک شاعر کا قول ہے۔

بنونا بنوا بناتنا ۛ بنوہن ابنا الرجالا لا باعد

اولاد ہماری تو ہیں پوتے ہی ہمارے دختر کی تو اولاد ہے اغیار کی اولاد

چنانچہ اگر کسی قبیلہ کے متعلق کوئی وصیت یا وقف ہو تو اس میں اولاد دختر داخل نہیں ہوتی۔ رہا یہ امر کہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی اولاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت میں داخل ہے سو اس کی وجہ سیدہ زہرا رضی اللہ عنہا کے والد کریم واصل عظیم و صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف و جاہ ہے۔ جن کو اہل دو عالم میں سے کوئی نہیں پاسکتا۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت و جلال اور قدرت و عظمت کا باعث ہے کہ تو اسوں کو بھی اولاد کا درجہ مل گیا۔ چنانچہ ہم امر اردلوک میں جب نگاہ کرتے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب رفیع اور بارگاہ عالی سے کچھ بھی نسبت نہیں تو دیکھا جاتا ہے کہ بے اولاد کی حالت میں وہ اولاد دختر کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اور ان کو نسبت فرزندگی کے ساتھ چشم رعیت سے دیکھتے ہیں۔ حتیٰ کہ ان کے باپ کا ذکر بھی درمیان سے اٹھا دینا چاہتے ہیں۔ ایسی حالت میں تم اس دو دمان عالی اور اولاد عظیم الشان کے لیے کیا خیال کر سکتے ہو۔ جن کی عظمت و جلالت روشن ہے۔

## نسب باپ کی طرف سے ہے

رہا مسیح علیہ السلام کا ذریت ابراہیم علیہ السلام میں ہونا یہ کچھ حجت نہیں۔ کیونکہ مسیح علیہ السلام کا باپ تھا ہی نہیں۔ چونکہ باپ کی طرف سے نسب کا قائم ہونا محال تھا۔ اس لیے ماں ہی باپ کی جگہ سمجھی گئی۔ یہی حال ہے اس شخص کا جس کا نسب باپ کی طرف سے لعان وغیرہ کی وجہ سے منقطع ہو گیا ہو۔ کہ ماں نسب میں والدین کی جگہ سمجھی جاتی ہے۔ اور اس وقت وہ عصبہ بھی ہوگی۔ صحیح قول یہی ہے اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی اور مقتضائے نصوص بھی یہی۔ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بھی یہی۔ اور قیاس بھی اسی کی صحت پر شاہد ہے۔ کیونکہ نسب دراصل باپ کی طرف سے ہے جب اوہرے منقطع ہو گیا تو ماں کی طرف راجع ہوگا۔ اور اگر کبھی باپ کی طرف نسبت کا صحیح ہونا ممکن ہو جائے۔ تب ماں کی جانب سے لوٹ کر پھر اسی کی طرف راجع ہوگا۔ اور بیبا کہ سب کا اتفاق ہے۔



یہی حال ولاد میں ہے کہ وہ والی پذیر کے لیے ہے۔ لیکن اگر ادھر رجوع متعذر ہو تو مولیٰ مادر کے لیے ہوگی۔ اور اگر پیران کا عود اپنے معدن و قرار کی جانب ممکن ہو۔ تو ادھر ہی رجوع کر جائیں گے۔ اور ظاہر ہے کہ ولاد نسب کی فرع اور اسی کے دوش بدوش ہے۔ پس جب کہاں کے عصبیات اس مولیٰ کے لیے (جس کی تعصیب باپ کی جہت سے منقطع ہو گئی ہے) عصبیات بن گئے ہیں تو اگر نسب میں ماں کے عصبیات کا اس شخص کے لیے جس کی تعصیب باپ کی جہت سے منقطع ہو گئی ہے قائم کی جائے تو اولیٰ طریق ہوتا گا۔ ورنہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ یہ حکم ولاد میں تو ثابت ہو اور نسب میں ثابت نہ ہو۔ جس کی غایت یہ ہے کہ اسی کا شیعہ اور اسی کی شاخ ہے۔

### قیاس صحیح خلاف نص نہیں ہوتا

بیشک ایسے مسائل سے ہی پتہ لگتا ہے کہ قیاس صحیح کبھی نص کے خلاف نہیں ہوتا۔ اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کا علم کیا عمیق تھا۔ اور وہ علم کی کس غایت کو پہنچے ہوئے تھے، جہاں تک پہنچنا اور لوگوں کے لیے میسر نہیں۔

ذات فضل اللہ یشاء اللہ ذوالفضل العظیم

# پانچویں فصل

## ابراہیم خلیل الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں

یہ اسم نمط متقدم میں ہے۔ ابراہیم کے معنی زبان سربانی میں پدر مہربان ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیلؑ کو اہل عالم کے لیے عیسرا پدر بنایا ہے۔ یعنی پدرِ اول کو آدم علیہ السلام ہیں۔ اور پدرِ ثانی نوح علیہ السلام۔ کیونکہ کل دنیا کے باشندے انہی کی اولاد ہیں قرآن مجید میں ہے۔  
وجناہم المباقین ط اسی آیت سے مؤرخین عجم کا کذب معلوم ہوتا ہے۔ جن کا زعم یہ ہے۔

## مؤرخین عجم کی غلطی

کہ ہم نوح اور فرزندانِ نوح کو نہیں جانتے۔ چنانچہ یہ اپنے نسب کو ان سے منسوب نہیں کرتے۔ بلکہ اپنے بادشاہوں کو آدم علیہ السلام سے جا ملاتے ہیں۔  
اور پدرِ سوم جواب الالباء اور عمودِ عالم اور امام المؤمنین ہیں جن کو اللہ پاک نے خلیل بنایا اور نبوت و کتابِ کدوان کی ذریت میں خاص کر دیادہ خلیل الرحمن۔ نیز شیخ الانبیاء حضرت ابراہیمؑ ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہم شیخ الانبیاء نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت لیا تھا جب حضور کعبہ میں داخل ہوئے۔ امید رکھا کہ مشرکین نے حضرت خلیل و جناب اسماعیل علیہما السلام کی تصاویر بنا رکھی ہیں۔ گویا دولوں ہائے پھینک رہے ہیں۔ فرمایا مشرکین پر اللہ کی لعنت ہو۔ یہ جانتے ہیں کہ ہمارے شیخ (حضرت ابراہیمؑ) کبھی پائے نہیں پھینکے تھے۔

واقعہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سوا اور کسی نبی کے اتباع کے لیے نہیں فرمایا۔ قرآن مجید میں ہے۔ **ثَعَالَىٰ إِلَٰهٌ إِلَّا أَن تَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مَّا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ط امت محمدیہ کو بھی یہی حکم دیا گیا ہے فرمایا و ما جعل علیکم فی الدین من حرج ملة ابراہیم اباہیہا واضح ہو کہ لفظ ملت منسوب ہے۔ اضمار فعل پر۔ اور**



اس کے یہ ہیں کہ ملتِ ابراہیمؑ کا اتباع و لزوم کرو۔ محذوف پر آیت متقدم دلالت کرتی ہے جس میں یہ ہے کہ جاہدوا فی اللہ حتی جماعہ اسی کو اعزا کہتے ہیں۔ اور اسی کو منصوب انتصاب مصدر یہ۔ اور عامل اس میں مضمون ماقبل ہوتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو وصیت فرمایا کرتے تھے کہ صبح و شام یوں پڑھا کریں۔ اجمعنا علی فطرۃ الاسلام و کلمۃ الاخلاص مدین بیتا محمد و ملتہ ابینا ابراہیم حنیفا مسلما ما کان من المشرکین ان الفاظ میں غور کرو کہ کیونکر اسلام کو فطرت فرمایا ہے جس کے لیے فطرۃ اللہ الی فطرۃ الناس علیہا آچکا ہے۔ اور شہادت لا الہ الا اللہ کو کلمۃ اخلاص۔ ملت کو حضرت ابراہیمؑ کا بتلایا۔ کیونکہ صاحبِ ملت وہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی توحید اسی کی عبادت کرنا اور اسی کی محبت ساری محبتوں سے بڑھ کر رکھنا اس ملت کے اجزاء ہیں۔ دین کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بتلایا۔ جو دین کامل اور شریعت تامہ کا جامع ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو امام۔ امت۔ قانت۔ حنیف فرمایا ہے۔ انی جاعلک للناس اماما قال ومن ذماتیتی قال لایزال عہد انظلمین اس آیت میں حضرت خلیل علیہ السلام کو امام بھی بتلایا اور یہ بھی ظاہر کیا کہ آپ کی ذریت میں سے جو ظالم ہو گا اسے رتبہ امامت نہ ملے گا ظالم اس جگہ بمعنی مشرک ہے فرمایا ان ابراہیم کا نام آتہ قانتا اللہ حنیفا و لمحید من المشرکین شا کرا لانفسہ اجتناب و صداد الی صراط مستقیم امت کے معنی پیشوا۔ اور خیر کی تعلیم دینے والے ہیں قانت کے معنی مطیع رب۔ اور اسی کی عبادت پر لزوم کرنے والا ہیں۔ حنیف کے معنی اللہ کی جانب رجوع کرنے والا اور غیر سے بچھڑ بھیر لینے والا ہیں۔ جس شخص نے حنیف کے معنی باطل لکھے ہیں اس نے ٹھیک موصوع لفظ کے موافق ترجمہ نہیں کیا۔ بلکہ لازم معنی کے ساتھ تفسیر کی ہے کیونکہ حنیف کے معنی منہ کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ جو کوئی ایک طرف منہ کرے گا وہ دوسرے سے منہ پھیر لے گا۔

## قام و جہک للدين حنیفا کی تفسیر

چنانچہ قرآن مجید میں ہے فاقم وجہک للدين حنیفا اس میں حنیف مضمون قائم کے لیے حال مفردہ ہے۔ اسی لیے اس جگہ اس کی تفسیر حلیہ کی گئی ہے۔ اور آیت صدق و اخلاص پر مضمون ہے۔ کیونکہ دین کے لیے اقامت و جہ کے معنی اپنی طلب و خواہش کو مفرد کرنے کے ہیں۔ اس طرح پر کہ دل میں غیر کا ارادہ نہ کرتا ہو۔ صدق کے معنی یہ ہیں۔ کہ طلب منقسم نہ ہو اور اخلاص کے

مننے یہ ہیں کہ مطلوب منقسم نہ ہو یعنی صدق تو تو حیدر طلب کا نام ہے۔ اور اخلاص تو حیدر مطلوب کا۔

المختصر حضرت ابراہیم علیہ السلام ہمارے پدر سوم اور امام الحنفیہ ہیں اور اہل کتاب نے آپ کا نام محمود عالم رکھا ہے۔ آپ کی تعظیم و تولیت و محبت پر جمیع اہل عالم متفق ہیں۔ حضرت خلیلؑ کی اولاد میں سے بہترین نام بردار آدم علیہ السلام کی اولاد کے سردار یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی حضرت خلیلؑ کی نہایت تعظیم و اجلال و تجلیل و احترام کیا کرتے تھے۔ صحیحین میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر البریہ کہا۔ فرمایا یہ تو ابراہیمؑ ہیں۔ ایک جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنا شیخ فرمایا ہے۔ اور صحیح بخاری کی حدیث عن ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ ہے کہ لوگ سر و پا برہنہ ناخنوں، بڑوں سے اٹھیں گے اور سب سے پہلے حضرت ابراہیمؑ کو لباس پہنایا جاوے گا۔

واضح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خلقت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مشابہ تھے۔ صحیحین کی حدیث میں ہے کہ میں نے ابراہیمؑ کو دیکھا وہ خلقت (جسمانی بناوٹ) میں تمہارے صاحب (رسول مقبول) سے بہت مشابہ ہیں۔ دوسری روایت میں ہے کہ ابراہیمؑ کو دیکھنے کے لیے مجھے دیکھ لو۔ اور عادت مبارکہ یہ تھی کہ جو تعویذ حضرت ابراہیم علیہ السلام اسمعیل واسحاق علیہما السلام کو دیا کرتے تھے۔ وہی تعویذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنین رضی اللہ عنہما کو دیا کرتے تھے۔ بخاری میں سعید بن جبیر و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنینؑ کو تعویذ دیا کرتے اور فرماتے کہ تمہارے والد بھی اسمعیلؑ واسحاقؑ کو ان ہی الفاظ سے تعویذ دیا کرتے تھے۔ (وہ لفظ یہ ہیں) اخذ بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان و ہامۃ من کل دین کافر۔

## اولیات خلیلؑ

حضرت ابراہیم علیہ السلام وہ پہلے بزرگوار ہیں جنہوں نے ایمان فواری شروع کی۔ اور وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے حق تعالیٰ کی۔ اور وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے سفید ہال پائے۔ چنانچہ دیکھ کر عرض کیا۔ الیٰی یہ کیا ہے فرمایا وقار۔ عرض کیا الیٰی میرے وقار کو زیادہ کرتے قرآن مجید کو دیکھو۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی ایمان فواری ملائکہ کے بارہ میں کیسی ثناء فرمائی ہے۔



## مہمان نوازی خلیلؑ

فرمایا: اِنَّكَ حَدِثَ صِفَتِ اِبْرَاهِيْمَ الْمَلِكِ مِنْ اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا  
قَالَ سَلَامٌ ثُمَّ مَنَعُوْهُ فَمَا خَالَى اَهْلًا فِجَاءً بِجِلِّ سَمِيْعٍ ۝ اس کلام میں دو چہرہ متعبرہ  
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نمائندگی ہے۔

۱۔ مہمان کی صفت کرم فرمائی۔ جس کے یہ معنی ہیں کہ ان کا اکرام حضرت ابراہیم صلعم نے  
کیا تھا۔

۲۔ وہ مہمان اللہ تعالیٰ کے ہاں صاحب اکرام تھے۔ اور یہ صفت باعث تعریف یوں ہے  
کہ حضرت خلیلؑ ایسے کرم مہمانوں کے میزبان بنتے تھے۔ واضح رہے کہ ہر دو اقوال میں کچھ  
تثانی نہیں۔ اہمیت میں ہر دو معانی پر دلالت ہے۔

۳۔ اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ اس میں یہ ذکر نہیں کہ انہوں نے اندر آنے کی اجازت بھی نہ لی تھی اس  
سے یہ نکلتا ہے کہ حضرت کی مہمان نوازی اور ضیافت پر مدی کے تذکرے نہایت شہرت  
گرفتہ تھے۔ اور آپ کا گھر آزاد مہمان سرا بنے ہوا تھا۔ جس میں داخل ہونے کے لیے  
اجازت نہ شہرہ کی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ اندر چلے آنا پہا اجازت میں داخل تھا۔ اس سے حضرت  
صلعم کا نہایت دعاویت و عزت نکلتا ہے۔

۴۔ فرشتوں نے سلام بالترتیب کیا اور حضرت نے جواب بالرفع دیا۔ وہ جملہ فعلیہ پر دلالت  
کرتا ہے۔ جو حرکت و تجدد کا اظہار کرتا ہے۔ اور یہ جزا اسمیہ پر دلالت کندہ ہے۔ جو  
ثبوت و تجدد پر دلالت ہے۔ گویا انہوں نے سلاطین سلاما کہا اور حضرت نے سلام حنیکہ  
فرمایا۔ مطلب یہ ہوا۔ کہ فرشتوں کی تحیت کا جواب ان سے بہتر و برتر طریق پر دیا۔

۵۔ قوم منکرین سے پہلے مبتدا کو حذف کر دیا۔ یعنی گو حضرت خلیلؑ نے ان کو شناخت  
نہ کیا تھا۔ تاہم ایسے الفاظ کے استعمال سے جس سے مہمان کو نفرت و وحشت پیدا ہو  
آپ نے اعتراض کیا اور کلام کو لطیف بنانے کی غرض سے مبتدا حذف کر دیا۔

۶۔ بناءً فعل مفعول پر رکھی اور ماعل کو حذف کر کے منکون فرمایا اور اِنِّیْ اَمْرٌ کَیْدٌ نہیں فرمایا۔ کیونکہ  
اس جگہ یہی مناسب تھی۔ اور نفرت یا خشونت کے بچاؤ کا یہی طریق۔

۷۔ مَا خَالَى اَهْلًا فرمایا۔ لغت میں روغان ایسے دیک کر جانے کو کہتے ہیں جس کی خبر دوسرے

کونہ ہو۔ یہ بھی گھر والے کی طرف سے مہمان کے لیے کلام ہی ہے۔ کھانا کے بغیر سچے سے چلا جائے اور خبر جب ہی ہو کہ کھانا سامنے آجائے تاکہ مہمانوں کو ندامت اٹھانا نہ پڑے۔ برعکس اس کے جو مہمان کو سنا یا کرے کہ میں تمہارے لیے روٹی پانی کا ٹکڑا کرتا ہوں۔ آپ یہاں ٹھہریں وغیرہ وغیرہ۔ جس سے مہمان کو خجیف ہونا پڑتا ہے۔

۸۔ بچاؤ بچل فرمایا۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ مہمانوں کے لیے کھانا گھر میں ہر وقت تیار رہتا تھا۔ اور یہ ضرورت نہ تھی کہ مہمان آئے بیٹھے ہیں تو آپ ہمسایہ وغیرہ سے قرض و دوام یا خرید کا انتظام کر رہے ہیں۔ بچاؤ بچل سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مہمان کی خدمت آنحضرت بذات خود کیا کرتے تھے اور مہمان کی خدمت گذاری حرام کے متعلق نہ رکھتے تھے یہ مطلب مذہب اور بچاؤ سے نکلتا ہے۔

۹۔ بچل میں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کے تمام گوشت کو لے آئے تھے اس میں سے کچھ حصہ کو نہیں۔ اس سے بھی حضرت کے کم وجود کی کثرت و نہایت معلوم ہوتی ہے۔ ۱۰۔ بچل میں سے مطلب یہ کہ وہ دبلا۔ بیمار وغیرہ بھی نہ تھا۔ بلکہ چاق و چوبند تھا۔ جس سے عام لوگ خوب گہلاشت سے رکھتے اور تربیت کیا کرتے ہیں۔ مگر حضرت خلیلؑ ایسے مال کو مہمانوں پر صرف کر دیا کرتے تھے۔

۱۱۔ قہر الہیہ۔ یعنی کھانا خود ہی آگے لا کر کھا۔ خادم وغیرہ کو نہیں فرمایا۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہے کہ کھانا ان کے سامنے لایا گیا۔ اور ان کو طعام کے پاس جانا نہیں پڑا۔ یہ صورت بھی اکرام مہمان کی ہے کہ کھانا اس کے پاس لایا جائے نہ یہ کہ کھانا دوسری جگہ رکھ کر کہا جائے کہ چلو اٹھ کر کھانا وہاں کھا لو۔

۱۲۔ الاتا کلون جس کا ترجمہ یہ سمجھو کہ کیا آپ تناول نہیں فرمائیں گے۔ کیا شوق نہ کیجیے گا۔ یہ پیرایہ اس سے بہتر ہے کہ کھاؤ یا پھر ٹھاؤ۔ کہا جائے۔ اس فقرہ کی لطافت خاص خاص لوگ خوب سمجھتے ہیں۔ چنانچہ ایسے موقع پر یوں بھی کہا کرتے ہیں۔ آئیے بسم اللہ۔ درامر باقی فرمائیے۔ نہیں تکلف کیوں کرتے ہوئے غیر وغیرہ۔

۱۳۔ حضرت خلیلؑ نے کھانا آگے لا کر کھا۔ اس لیے کہ آپ کے مہمان زیادہ اذن کے محتاج نہ ہوتے تھے۔ مگر جب انہوں نے نہ کیا یا تنب ان کو الاتا کلون فرمایا۔ مطلب یہ کہ کھانا کیوں نہیں لے لیا۔ آپ کو خوف بھی ہوا۔ مگر اُسے غصہ نہ رکھا۔



۱۴۔ ان کے کھانا نہ کھانے سے خوف ہوا تھا۔ اُسے خود ظاہر نہیں ہونے دیا۔ بلکہ فرشتوں نے خود ہی ان کی حالت کو سمجھ کر لا تحف کہا اور فرزند کی بشارت دی۔

غرض مذکورہ بالا آیات میں ضیافت کے تمام آداب جو بہترین آداب ہیں بیان کر دیئے گئے ہیں۔ اور ان کے ماسوا جو کچھ ہے وہ محض تکلف و تکلیف اور تحلف کا سامان ہے

جو لوگوں نے بنایا ہے اور شرف و فخر کے لیے تو یہی آداب کافی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمارے نبیؐ پر اور سیدنا ابراہیمؑ پر اور دونوں کی آل پر اور سب انبیاء پر درود نازل فرمائے۔

اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ جو حکم ان کو ملا تھا وہ انہوں نے پورا کیا۔ چنانچہ فرمایا ہے

ام لم ینبأنا فی صحف مرسلی و ابراہیمؑ کہ کیا خبر نہیں ملی جو کچھ موسیٰؑ کے صحیفوں میں ہے

الذی دتیٰ ۛ اور ابراہیمؑ کے صحیفوں میں۔ جس نے پورا کر دیا

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ جملہ شرائع اسلام کو پورا کیا

اور تبلیغ رسالت کے بارے میں جو حکم ہوتا رہا اسے پورا نبھایا۔ دوسرے مقام پر قرآن

مجید میں ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیلؑ کو آزمائش میں

و اذا بتلیٰ ابراہیمؑ ما یتد بکلمات

ڈالا اور انہوں نے ان کلمات کو پورا کر دیا۔ اور

فاتھن قال ام فی جاعلت قلت اس

اللہ پاک نے ان کو خلائق کا امام مقرر فرمایا جن کی

امام ما ط

اقتدار کی جاتی ہے۔

کسی نے ان کی متاثر میں کیا خوب کہا ہے۔

جسم تقائیر ان کا اور مال تھا ضیفان کا

قلب رحمان کے لیے فرزند قربان کیلئے

## خلعت اور قربانی فرزند

پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو خلیل بنایا۔ خلعت کمال محبت کا نام ہے اور اس رتبہ میں دوسرے

کی مشارکت و مزاحمت نہیں رہتی۔ حضرت ابراہیمؑ نے فرزند صالح کی دعا بھی کر رکھی تھی۔ اللہ تعالیٰ

نے اسمعیل علیہ السلام ان کو دیئے۔ بیٹے نے دلی توجہ کا حقور اس حصہ اپنی طرف کر لیا۔ اس لیے

خلیل (اللہ تعالیٰ) کو خلیل (ابراہیم علیہ السلام) کے دل پر غیرت آئی کہ اس میں دوسرے کے لیے

کیوں جگہ ہو۔ پس حکم دیج دے کہ ان کا امتحان لیا گیا۔ تاکہ سب لوگوں پر خلعت کا رازہ محبت خلیل

کو محبت فرزند سے مقدم کر دینے سے کھل جائے۔ چنانچہ جب انہوں نے حکم خداوندی کے لیے گردن جھکا دی اور اپنے فعل کا عزم کر لیا۔ اور غفلت کے جذبہ و جوش نے ظاہر ہو کر محبت خلیل پر فرزند قربان کر دینے کا ارادہ کر لیا۔ تب اللہ تعالیٰ نے اس حالت کو کھول دیا۔ اور ایک قربانی کو ان کا فدیہ بنا دیا۔ کیونکہ حکم ذریعہ میں صرف یہی مصلحت تھی کہ عزم پختہ ہو جائے۔ اور حکم پر نفس قائم ہو جائے۔ جب یہ مصلحت حاصل ہو گئی تو ذریعہ کی ضرورت نہ رہی۔ البتہ ہر اید و مصلحت کا قیامت تک کئے جانے کی اتباع میں سنت ہو گیا۔

## مناظرہ

حضرت ابراہیم علیہ وعلی نبینا الصلوٰۃ والسلام ہی وہ بندہ گوار ہیں جنہوں نے مشرکین و اہل باطل کے ساتھ دروازہ مناظرہ کو کھولا۔ اور ان کے دلائل کو توڑا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت کے اس مناظرہ کا بھی ذکر کیا ہے جو سرگرم و معطلین کے ساتھ آپ کا ہوا۔ اور اس مناظرہ کا بھی جو مشرکین کے ساتھ ہوا۔ دونوں گروہ کے دلائل کو جس طرح شکست دی ہے۔ وہ طریق نہایت عمدہ ہے جس سے فہم بڑھتا اور علم حاصل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ  
عَلَىٰ قَوْمِهِ - نَوَفِّعُ دَرَجَاتٍ مَّقَابِلَ الَّذِي هُوَ  
مِنَ نَشَاءٍ ۚ

یہ ہماری دلیل ہے جو ہم نے ابراہیم کو اس کی قوم کے مقابلہ میں عطا کی۔ ہم جس کا چاہتے ہیں درجہ بلند کرتے ہیں۔

زید بن اسلم وغیرہ کہتے ہیں کہ اس جگہ درجات کا بلند ہونا حجت اور علم کے ساتھ مراد ہے۔

## اعداد کی مخالفت

واضح ہو کہ جب اعدائے دین دلیل میں ان سے ہار گئے۔ اور حضرت خلیلؑ نے دلیل میں ان کو ذلیل کر دیا۔ نیز ان کے بتوں کو بھی توڑ دیا۔ تو سب نے آنحضرتؐ کی ایذا دہی اور آگ میں گرانے کا پختہ ارادہ کر لیا۔ بیشک باطل پرستوں کا یہی وسیلہ رہا ہے۔ کہ جب دلیل کے سامنے ذلیل ہو جاتے ہیں تو ایذا رسانی کی فکر میں لگ جاتا کرتے ہیں۔ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دلائل سے نجل ہو کر کہا تھا کہ اگر تو میرے سوا کسی دوسرے کو معبود سمجھے گا۔ تو میں تجھے قید کر دوں گا۔



الغرض آگ بھڑکائی گئی۔ اور مغنیق میں رکھ کر آنحضرت کو آگ میں ڈالا گیا۔ سبحان اللہ یہ سفر بھی کیسا عظیم تھا۔ جس کو ایسی استقامت و ثبات کے ساتھ سیدنا خلیلؑ نے کیا تھا۔ جو حضرت کی عظمت اور رفعت شان کے ظاہر ہونے کا موجب اور آنکھوں کے لیے ٹھنڈک کا سبب تھا۔ اس مسافت میں جبریلؑ امین آسمان و زمین کے اندر ظاہر ہوئے۔ اور کہا اے ابراہیمؑ آپ کو کچھ حاجت ہے تو فرمائیے۔ فرمایا تجھ سے تو کوئی حاجت نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے قال لعالم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ط

لوگ تمہارے خلاف جمع ہیں تم کو ڈرنا چاہیے اس سے ان کا ایمان بڑھ گیا اور انہوں نے کہا کہ ہمارے لیے اللہ کافی ہے۔ اور وہ بہترین کارساز ہے۔

کی تفسیر میں کہا ہے کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی پڑھا۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی۔ جب ان کو آگ میں ڈالا گیا یہی پڑھا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آگ کو حضرت پر ٹھنڈک اور سلامتی بنا دیا۔ صحیح بخاری میں ام شریک کی روایت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کرے کو مار ڈالتا چاہیے۔ کیونکہ یہ حضرت ابراہیمؑ کے لیے آگ میں پھونک مار کر اسے بھڑکاتا تھا۔

## بنابیت اللہ

حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی وہ بزرگوار ہیں۔ جنہوں نے بیت اللہ بنایا اور لوگوں کو حج کے لیے پکارا۔ اب جتنے حج یا عمرہ کرنے والے ہیں۔ اتنا ہی حضرت ابراہیمؑ کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ثواب و اکرام مزید ملتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَعْلً ۚ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور امت محمدیہ کو حکم دیا گیا ہے کہ مقام ابراہیمؑ کو مصطفیٰ قرار دیا جائے۔ تاکہ حضرت خلیلؑ کی اقتدار متحقق ہو جائے۔ اور آثارِ زہد و تازہ رہیں۔ اللہ اکبر اس امام اعظم اور نبی اکرم کے مناقب اس قدر ہیں کہ اس کتاب میں نہیں آسکتے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اگر عمر نے باری دی تو میں اس مضمون پر ایک جداگانہ کتاب لکھوں گا۔ جو ان کے بحرِ فضائل میں سے ایک قطرہ یا اس سے بھی کم کی نسبت رکھتی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اپنے برحق و کرم سے ہم کو اس مقدس بزرگوار کی ملت پر چلنے والوں میں سے بنائے اور ان لوگوں میں سے نہ بنائے جنہوں نے اس ملتِ بیضاد کو چھوڑ دیا ہے۔

داصح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خلیل علیہ السلام سے ایک حدیث روایت کی ہے۔  
 جو متصل روایت کے ساتھ ہمارے تک پہنچی ہے۔ ترمذی میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے۔ کہ  
 اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شبِ معراج کو حضرت ابراہیمؑ سے ملا۔ انہوں نے  
 کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، آپ اپنی امت کو میرا سلام کہہ دیجئے۔ امدان کو بتلاد دیجئے کہ جنت  
 پاک زمین شیریں پانی والی ہے۔ وہ صاف زمین ہے۔ اور اس کے پورے سبحان  
 اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں۔ ترمذی نے اس روایت کو حسن  
 کہا ہے۔

## چھٹی فصل

ایک مشہور مسئلہ کے بیان میں!

صلوٰۃ نبویؐ کو حضرت ابراہیمؑ کی صلوٰۃ سے وجہ تشبیہ

وہ مسئلہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو حضرت ابراہیمؑ سے افضل ہیں۔ پھر آنحضرتؐ  
 کے لیے جو صلوٰۃ طلب کی جاتی ہے وہ حضرت ابراہیمؑ جیسی کیونکر ہے۔ حالانکہ مشبہ بہ کی اصیلت  
 یہ ہے کہ وہ مشبہ سے بڑا ہوتا ہے۔

”گویا دو متضاد امر ہو گئے۔ ان میں جمع کیونکر ہو سکتی ہے؟“  
 ہم اس بارہ میں لوگوں کے اقوال بھی لکھیں گے اور ان کا صحیح و فاسد ہونا بھی ظاہر کر دیں  
 گے۔

۱۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ یہ درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو اس وقت سکھایا تھا کہ ابھی  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتلایا نہیں گیا تھا کہ  
 ”آپ فرزندِ نادرِ آدم کے سردار ہیں“



اس قول کا قائل اگر خاموش ہی رہتا تو اس کے لیے بہتر وادالی تھا۔ کیونکہ یہ درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آنحضرتؐ سے اِنَّ اللہَ دہل شکتہ یصوتون ۷ الٰہیہ کی تفسیر دریافت کی گئی۔ تب نکھلایا ہے۔ اور تا قیامت اپنی امت کی نمازوں کے واسطے مشروع فرمایا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو ہمیشہ سے فرزند ان آدمؑ سے افضل تھے۔ بتلائے جانے سے پہلے بھی اور بعد بھی۔ پھر یہ کہ افضلیت معلوم ہو جانے کے بعد بھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں تغیر و تبدل نہیں فرمایا۔ اور کسی نے موجودہ الفاظ درود کے خلاف روایت نہیں کی۔ بوجہ بالا معلوم ہوا کہ یہ تو بہت ہی غلط جواب ہے۔

۲۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ یہ سوال و طلب اس لیے مشروع ہوا کہ اللہ تعالیٰ آنحضرتؐ کو بھی خلیل بنائے۔ جیسا کہ حضرت ابراہیمؑ کو خلیل بنایا تھا۔

اس کا جواب حدیث صحیح سے دیا گیا ہے۔ جس میں دان صاحب کہ خلیل الرحمن ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلیل الرحمن ہیں۔ مطلب یہ کہ اس حصول منصب کے بعد الفاظ کو پلٹ دینا چاہیئے تھا۔ اس لیے پہلے جواب کی طرح یہ بھی غلط ہے

۳۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ یہ تشبیہ درود پڑھنے والے کی طرف راجع ہوتی ہے جو کچھ درود پڑھنے سے اُسے ثواب حاصل ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ وہ نکل و نڈکیہ سے یہ التجا کرتا ہے کہ اس کے ثواب میں اللہ تعالیٰ نے مجھ پر ایسی رحمتیں نازل کرے۔ جیسی آل ابراہیمؑ پر کی تھیں۔ ورنہ یہ تو ظاہر ہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو صلوة مطلوب ہے۔ وہ ایسی اہل و عاظم ہے جو اہل عالم میں سے کسی کو حاصل نہیں ہے۔

یہ جواب بھی پہلے جوابوں کا سا ہے۔ بلکہ غلطی میں ان سے بڑھا ہوا۔ کیونکہ تشبیہ مصلیٰ (درود خواں) کے لیے نہیں بلکہ مصلیٰ علیہ (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے ہے۔ اب جو شخص اس کے لیے یہ معنی سمجھتا ہے کہ الٰہی میری درود خوانی کا ثواب مجھے دے۔ جو آل ابراہیمؑ کو دیا ہے۔ بیشک وہ تحریف کرتا ہے اور کلام کو باطل بناتا ہے۔

ہر سہ مندرجہ بالا جواب تو ایسے ہیں۔ کہ اگر ان کا ذکر بعض مشراح نے نہ کیا ہوتا اور نقل اقوال بالا میں درق سیاہ نہ کئے ہوتے۔ اور اس کا نا تحقیق رکھ کر لوگوں کو وہم میں نہ ڈالا ہوتا۔ تب ان کا ذکر نہ کرتا ہی اولا تھا۔ کیونکہ ذی علم کو ایسا لکھنے اور ذکر کرنے میں بھی حیا آتی ہے۔





کی افضلیت دیگر وجوہ سے ثابت ہے۔

مشبہ بہ سے مشبہ کے افضل ہونے کی دلیل یہ شعر ہے۔

بنونا بنوا بنائنا وبنائنا ۛ بنوھن ابناء الرجال الا باعد  
واضح ہو کہ یہ قول بھی پختہ وجوہ ضعیف ہے۔

۱۔ مشبہ بہ سے مشبہ کا افضل ہونا خلاف معلوم اور قاعدہ تشبیہ کے مخالف ہے۔ کیونکہ عرب کسی شے کو دوسری سے تشبیہ تب ہی دیتے ہیں جب وہ اس سے برتر ہو۔ شعر بالا جس سے اس دعویٰ پر دلیل پکڑی گئی ہے۔ اس پر کچھ دلالت نہیں کرتا۔ اس کی نسبت اہل معانی کے ایک گروہ کا قول ہے کہ یا تو اس شعر میں مبتداء و مؤخر اور خبر مقدم اور بنی ابناء کو ابناء سے تشبیہ دی ہے۔ اور خبر کو اس لیے مقدم کیا کہ معنی ظاہر ہوتے رہیں اور القیاس واقع نہ ہو۔ سو اس صورت میں تو تشبیہ اپنی اصلیت پر ہے۔ اور یا اس جگہ عکس تشبیہ کا قاعدہ جاری کیا ہے جیسا کہ قر کو حسن میں روئے روشن کے ساتھ۔

## عکس تشبیہ کا قاعدہ

یا شیر کو مرد دلیر کے ساتھ یا دریا کو کامل سخی کے ساتھ تشبیہ دی جائے۔ اس تشبیہ میں حسین و دلیر و سخی کو مشبہ یہ کا درجہ دیا گیا ہے اور عکس تشبیہ میں یا دریا جائز ہوتا ہے۔ پس اس شعر میں شاعر نے بنی ابناء کو ابناء کا (جو بہر حال بنی ابناء سے برتر ہوتے ہیں) درجہ دیا ہے اور پھر ابناء کو ان سے تشبیہ دی ہے۔ یہ قول تو اہل معانی میں سے ایک گروہ کا ہے۔ مگر میرے نزدیک تو شاعر کا یہ ارادہ ہی پایا نہیں جاتا۔ اس نے تو پوتا اور نواسہ میں تفریق دکھلانے کا ارادہ کیا ہے اور بتلایا ہے کہ نواسے ہمارے بیٹے نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ وہ اپنے آباء کے تحت میں ہوتے ہیں ہاں پوتے ضرور ہمارے بیٹے ہیں کیونکہ ہمارے بیٹوں کے تحت میں ہیں۔ پس شعر بالا میں نہ بنی ابناء کو ابناء سے تشبیہ دی گئی نہ بالعکس۔

ب۔ صلوٰۃ میں دوسرے شخص کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متساوی ہوتا یوں درست نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ نا کہ ہے اجل واسطے مراتب کا۔ اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل المخلوق ہیں۔ اس لیے ضرور ہے کہ جو صلوٰۃ آنحضرت کو حاصل ہو۔ وہ دیگر مخلوق سے افضل و برتر ہو۔ پس کوئی شخص اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہو سکتا۔ قرآن مجید

کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دینے کے بعد کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔ پھر صلوٰۃ و سلام بھیجنے کا حکم دیا ہے اور تسلیم کے  
ساتھ اس کو موکد فرمایا۔ یہ خبر اور یہ امر کسی مخلوق کے لیے قرآن مجید میں سوا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ثابت نہیں۔ پھر خیال کرو کہ اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا ہے کہ  
خدا اور اس کے فرشتے خلقت کو نیکی کی تعلیم دینے والے دینی کا ترجمہ معلم خیر کیا ہے اس پر  
صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔ کیونکہ نبی کی تعلیم سے لوگ دنیا و آخرت کی راہ سے نجات و فلاح و سعادت  
دارین کو پہنچ گئے۔ اور ان مومنین کے زمرہ میں جن پر خدا اور فرشتوں کی رحمتیں اترتی ہیں  
داخل ہو گئے۔ پس جب نبی سے تعلیم یافتہ اس درجہ کے ہیں کہ خدا اور فرشتوں کی رحمت  
ان پر ہو تو ان کے معلم خیر یعنی خود نبی پر خدا کی اور فرشتوں کی صلوٰۃ کا ہونا کس قدر ضروری ٹھہرا۔  
اب تم خیال کرو کہ جتنے معلم خیر (انبیاء) گزرے ہیں ان میں سے کوئی بھی تعلیم کی فضیلت  
اور کثرت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر نہیں۔ نہ امت کو عمدہ نصیحت کرنے میں اور نہ  
تعلیم دینے کے مصائب پر زیادہ صبر کرنے میں ماسی لیے امت محمدیہ تعلیم کے اس درجہ  
تک پہنچ گئی جہاں تک اور امتیں نہیں پہنچیں اور اس امت کو وہ وہ علوم نافعہ و اعمال صالحہ  
ملے ہیں جن کی وجہ سے یہ خیر امت کہلائی۔ اور لوگوں کی ہدایت فرمائی کی ذمہ دار ٹھہری۔  
اندریں صورت تم خود ہی خیال کرو۔ کہ اس معلم خیر (رسول) کی صلوٰۃ کیونکر اس زرد گوار کی صلوٰۃ  
کے برابر ہو سکتی ہے جو تعلیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مماثل نہیں۔

۶۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ یوں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوٰۃ خاصہ میں سے ایک ایسا حصہ حاصل  
ہے کہ کوئی اس حصہ میں حقور کے برابر نہیں ہو سکتا۔ لیکن اس جگہ جس صلوٰۃ کا سوال ہے  
یہ اس صلوٰۃ تمامہ سے زیادہ ہے جو پہلے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا شدہ  
ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ تشبیہ بھی اسی حصہ زیادہ میں ہے۔ اور اس میں کوئی  
انکار کی بات نہیں ہے کہ فاضل کے لیے بھی مفضول کی ایک فضیلت کا سوال کیا جائے۔  
جس سے فاضل کی خصوصیات فضل پر اضافہ ہوتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بادشاہ  
ایک شخص کو بہت سارے روپیہ دے اور دوسرے کو اس سے کم۔ جسے بہت روپیہ دیا  
گیا وہ پہلے سے غریب تھا اور دوسرا امیر۔ اس پر یہ درخواست کی جائے کہ دونوں کو  
برابر کا عطیہ عطا ہو تو دیکھو کہ جو پہلے سے امیر تھا وہ بہر حال دوسرے سے زیادہ اور اس



عطیہ میں برابر ہونے کے بھی (رہے) رہے گا۔

لیکن یہ جواب بھی ضعیف ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔ پھر ہم کو صلوٰۃ بھیجنے کا حکم دیا۔ تو کچھ شک نہیں کہ صلوٰۃ وہی طلب کی گئی ہے۔ جس کی خبر دی گئی ہے۔ نہ اس سے کم درجہ کی اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اللہ پاک اور ملائکہ نورانی کی صلوٰۃ اکمل و ارجح ہے مروج و مفضول نہیں لیکن بقول اس گروہ کے صلوٰۃ مروج طلب کی جاتی ہے نہ راجح۔ اور وہ راجح تب بنتی ہے جب صلوٰۃ خالصہ سے (جو ہم سے طلب نہیں کی گئی) جاکر ملتی ہے۔ بدین صورت اس قول کے غلط ہونے میں کچھ شبہ نہیں رہا۔ کیونکہ پروردگار سے امت کا سوال ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے افضل و اکمل صلوٰۃ کا ہوتا ہے۔

۴۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ تشبیہ صرف اصل صلوٰۃ میں ہے نہ اس کی مقدار و کیفیت میں۔ اور سوال کا مدعا ہیئت کی جانب راجع ہے۔ نہ مقدار مروجہ کی طرف۔ اس کی مثال یہ ہو۔ کہ تم کسی کو یہ کہو کہ اپنے بیٹے کے ساتھ ایسا ہی سلوک کرو۔ جیسا فلاں شخص کے ساتھ کیا تھا تو اس سے مقدار احسان مراد نہیں ہوتی۔ بلکہ صرف احسان کرنا مراد ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

احسن کما احسن اللہ الیک ۛ  
نیک کر جیسے اللہ نے تجھ سے نیک کی ہے۔  
دیکھو یہ کس کی طاقت ہے کہ اللہ کے احسانات کے برابر خود احسان کر سکے۔ تو معلوم ہوا کہ مقدار مراد نہیں اصل احسان مراد ہے۔ دوسری جگہ فرمایا۔

انا اوفینا الیک کما اوفینا الی ۛ ہم نے تیرے پاس وحی بھیجی۔ جیسے نوح کے  
نوح والتین من بعدہ ۛ پاس اور ان کے مابعد نبیوں کے پاس بھیجی تھی۔  
یہاں بھی اصل وحی میں تشبیہ ہے نہ مقدار وحی میں۔ اور نہ جن پر وحی اتری ان کی فضیلت میں۔

قرآن مجید میں ہے۔

فلیاتنا بآیتہ کما اصابنا  
اکا ولسون ۛ  
لائے ہمارے پاس نشانی جیسے پہلوں کو نشانی  
دے کر بھیجا گیا تھا۔

اس میں بھی بنفس معجزہ مراد ہے۔ نہ نظیر معجزہ۔ فرمایا۔

لِيَسْتَخْلَفَنَّهُ فِي أَمَلِهِ مِمَّا اسْتَخْلَفَ الْذِينَ مِنْ قَبْلِهِ ۖ  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ ۖ

سب جانتے ہیں کہ دونوں میں کیفیت استخلاف مختلف تھی۔ اور اس امت کے لیے اور دن کی نسبت زیادہ تکمیل کے ساتھ تھی فرمایا۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتْيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الْذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ۖ

یہاں بھی تشبیہ اصل صوم میں ہے۔ نہ عین و قدر و کیفیت میں۔ فرمایا۔

كَمَا بَدَأْتُمْ بِهِ تَعُودُونَ ۖ  
عَالَمٌ نَشَأَ أَوَّلِيٌّ مِنْ يَوْمٍ مَبْدَأٍ سَبَّحَ وَنَشَأَ ثَانِيَةٌ مِنْ يَوْمٍ مَعَادٍ سَبَّحَ قَدَرٌ تَقَادُوتٌ هِيَ وَهِيَ ظَاهِرٌ هِيَ۔ فرمایا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا  
عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ هَارُونَ  
ظاہر ہے کہ تشبیہ صرف ارسال میں ہے نہ کہ ہر دو رسول کی نمائندگی میں۔ حدیث شریف میں ہے۔

لَوْ أَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَىٰ اللَّهِ حَقَّ  
تَوَكُّلِهِ لَرَفَعْنَا كُفْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ  
نَحَاشَ وَتَرَوْحَ بَطْلًا ۖ

یہاں بھی تشبیہ صرف اصل رزق میں ہے نہ کہ مقدار و کیفیت میں۔ غرض اور ہی اس کی نظر بہت ہیں۔

وَأَضْحَمَ يَوْمَئِذٍ جِبْرَائِيلُ ضَعِيفَ هَيْبَةٍ۔ بچند و بزرہ۔  
جو کچھ بیان کیا گیا ہے۔ اس کا استعمال اعلیٰ اور اسی میں جائز ہے۔ مثلاً اگر کوئی کہے کہ  
کنیہ والوں سے بھی تم ایسا ہی سلوک کرو۔ جیسا اپنے گھوڑے یا غلام سے کیا کرتے ہو تو یہ جائز  
ہے۔ جس پر بھی ظاہر ہے کہ اگر تشبیہ صرف اصل صلوة میں ہے تو یہ کہنا بھی جائز ہوگا۔ کہ  
صل علی محمد کما صلیت علی آلہ ابی ہاشم یا کما صلیت علی آحاد المؤمنین اکما  
صلیت علی آدم و نوح و غیرہ۔ کیونکہ تشبیہ اصل صلوة میں تھی۔ اور مقدار و سنت میں بالکل



نہ تھی۔ اس لیے ایسا شخص جس پر اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ ہوئی ہو۔ خواہ وہ کوئی ہوا سی کا نام ہو سکتا ہے۔ لہذا حضرت ابراہیمؑ یا اکل ابراہیمؑ کے ذکر کی کوئی مزیت یا فوقیت نہیں۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ اس ذکر سے بھی کچھ فائدہ نہیں۔ اگر فقط ابراہیم صلی علیہ وسلم علی آل محمد کہہ دیا جاتا تب بھی کافی تھا۔

ب۔ جو نظائر بیان کی ہیں۔ وہ صلوٰۃ ربی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صحیح نظر نہیں۔ کیونکہ یہ سب نظائر دو قسم پر ہیں۔ خبر و مطلب۔ جو ان میں سے بطور خبر ہے اس کی تشبیہ سے مقصود استدلال اور سمجھانے کی سہولت اور خبر کا بیان کر دینا ہے۔ جس سے کوئی عاقل انکار نہ کر سکے جیسا کہ مشبہ بہ کا انکار نہیں کر سکتا۔ دیکھو جب اعتراف بداءۃ (بار اوّل پیدائش کا اقرار) موجود ہے تو کہا گیا کہ اعادہ کا انکار کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ اس کی نظر ہے۔ اور نظیر کا حکم نظر کے موافق ہے۔

انا امسنا ایکم ماسو لا الایہ کے معنی یہ ہیں کہ انکار رسالت کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ پہلے بھی اللہ کے رسولؐ بشارت دہندہ و انداز کنندہ آپکے ہیں۔ اور پھر جنہوں نے انکار کیا ان کی بدترین حالت اتعدو عذاب کو بھی تم جان چکے ہو۔ انا ادحینا ایکم لما ادحینا الیٰ نوح و الینین الایہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی دنیا کے لیے پہلے رسول نہیں بلکہ صا حبان وحی پہلے بھی گذر چکے ہیں۔ قل ما کنت بدعا من الرسل بھی منکر رسالت محمدؐ کے رد میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ویسے ہی آیات و معجزات بلکہ ان سے اعظم درجہ پر لے کر آئے ہیں جو پہلے رسولوں کے پاس تھے۔ اور رسول کا آنا تمہارے نزدیک بھی کوئی انوکھی بات نہیں۔ تب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی دیگر انبیاء کی طرح رسول ہیں۔ لیستخلفتم فی الاہن لما استخلف میں بھی اللہ تعالیٰ نے اپنی عادت سے جو مخلوق کے بارہ میں ہے اور حکمت سے جس میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔ خبر دی ہے کہ جو ایمان لایا اور عمل صالح کئے اُسے زمین میں مکتب دی جاتی اور اس کے لیے خلف چھوڑا جاتا ہے۔ اُسے ہلاک نہیں کیا جاتا۔ اور اس کے سلسلہ کو قطع نہیں کیا جاتا۔ جیسا کہ مکتب میں رسول ہلاک اور ان کے سلسلہ قطع کر دیئے جاتے ہیں۔ غرض اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کی خبر دی ہے اور مومنین و صدیقین کے ساتھ جو معاملہ ہوتا رہا ہے وہ بتلایا ہے کہ متبعین محمدؐ کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا جاوے گا۔ لہذا تم تو مخلوق علی اللہ کے معنی بھی ہو۔

کہ اللہ تعالیٰ متوکلین کو رزق دیتا ہے جہاں سے وہ نہیں جانتے۔ اور وہ رزق سے کبھی خالی نہیں رہتے۔ جیسا کہ تم طیور کو دیکھتے ہو۔ کہ صبح گھونسلہ سے بیو کے نکلنے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو رزق دیتا ہے اور وہ شام کو سیر ہو کر اشیاء کو آتے ہیں۔ چونکہ تم (انسان) جملہ حیوانات سے اللہ تعالیٰ کے ہاں باکرام ہو۔ پس اگر تم بھی توکل کرنے لگو۔ تو ضرور ایسی جگہ سے رزق دیئے جاؤ گے جہاں سے تم نہیں جانتے۔ اور کوئی شخص تمہارے رزق کو روک نہ سکے یہ سب نظائر تو یہ اخباریہ کے قبیل سے ہیں۔ رہی قسم طلب و امر۔ اس سے مقصود ملت پر آگاہ کر دینا اور جزا کا جنس عمل سے ہونا بتلادینا ہوتا ہے۔ مثلاً جب یہ کہیں گے علم کما علتک اللہ۔ یا احسن کما احسن اللہ الیک! تو اس میں مامور کو اس نعمت کے شکر یہ پر جو خدا نے اسے انسانی فراٹ آگاہ کر دینا ہوتا ہے۔ اور یہ بتلادینا کہ اس نعمت کی جزا اسی کی جنس سے ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ وجوہ بالا میں سے کسی وجہ سے بھی اللہ تعالیٰ کی طرف خطاب نہیں ہو سکتا۔ اور اس ذات پاک پر کوئی وجہ بھی صحیح نہیں ہو سکتی۔ چونکہ صل علی محمد کما صلیت واقع ہوا ہے۔ اس لیے ذکر تشبیہ لغو ہوا جاتا ہے۔ جس کا کچھ فائدہ نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ الفاظ درود کو ایسا سمجھنا جائز ہے۔

ج۔ کما صلیت علی آل ابراہیم مصدر مخدوف کی صفت ہے۔ تقدیر عبادت یوں ہے۔ مسلوۃ مثل صلوۃ علی آل ابراہیم۔ اور اس کلام کی حقیقت یہ ہے کہ مشبہ کی صلوۃ مشبہ بہ کی صلوۃ سے مماثل ہو۔ اس لیے حقیقت کلام سے عدول کرنا مناسب نہیں۔

۸۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ یہ تشبیہ درودخوانوں کی ایک ایک صلوۃ کے ساتھ حاصل ہے۔ گویا ہر ایک درودخوان جس نے ان الفاظ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا۔ اس نے اللہ تعالیٰ سے یہ چاہا ہے کہ اپنے رسول پر اس قدر صلوۃ بھیجے۔ جس قدر آل ابراہیم کو حاصل ہے۔ جب ہر ایک درودخوان آل ابراہیم کی صلوۃ کے برابر کا سوال کر چکا۔ تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چند درود چند لا تعداد بھیج دیا۔ جس کے برابر کسی کو نصیب نہیں۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ بادشاہ نے ایک کو ہزار روپیہ دیا۔ پھر رعیت کے تمام اثناس نے مل کر ایک دوسرے شخص کو ہزار روپیہ دیئے جانے کی جداگانہ درخواستیں کیں جب ہر ایک کی درخواست پر ہزار ہزار روپیہ اس دوسرے کو ملنے لگا۔ تو ظاہر ہے کہ اس کے



پاس اتنے ہزار روپیہ ہی ہو جاویں گے۔ جس قدر ساطوں کی تعداد ہے۔

اس تقریر کے بعد انہوں نے خود یہ احترام وارد کیا کہ یہ تشبیہ کو صلوٰۃ مطلوبہ کی اصل اور افراد میں سے ہر فرد پر واقع ہوئی ہے۔ اس لیے اشکال ویسا ہی رہا۔ تقریر اس کی یہ ہے کہ جو عطیہ فاضل کو ملے وہ مفضل کے عطیہ سے افضل ہونا چاہیے۔ اور جب اس کے استحقاق سے کم ہے۔ تو اس کے منصب کے لائق نہیں۔ پھر اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اشکال تب وارد ہوتا ہے جب حکم تکرار نہ ہو۔ مطلوب امت کو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے صلوٰۃ کے بعد صلوٰۃ کا سوال کیا جائے۔ جس میں سے ہر ایک صلوٰۃ اس صلوٰۃ کے برابر ہو۔ جو حضرت ابراہیمؑ کو حاصل ہے۔ اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ حضرت ابراہیمؑ کی صلوٰۃ کے مقابلہ میں بے شمار ہوں گی۔

لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے کیونکہ یہاں تشبیہ اس درود میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے نہ اس درود میں جو درود خواں پڑھتا ہے۔ الفاظ درود کے معنی تو یہ ہیں۔ کہ الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہی کچھ عطا فرما جو تو نے ابراہیمؑ کو عطا کیا ہے۔ گویا صلوٰۃ ابراہیمؑ کے مساوی صلوٰۃ کا سوال ہے۔ اب یہ سوال جس قدر تکرار ہوتا جائے گا۔ اسی قدر اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس نے اللہ تعالیٰ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایسی صلوٰۃ کا سوال کیا۔ جو حضورؐ کے استحقاق سے کم ہے۔ اندر میں صورت یہ سوال اور اس کا تکرار تو جانب اشکال کو ہی قوی کرتے ہیں۔ پھر یہ کہ تشبیہ اصل صلوٰۃ اور اس کے ہر فرد میں واقع ہے اور یہاں تکرار سے اس کا کوئی جواب قائل نہیں دے سکا۔ کیونکہ محض تکرار مشبہ بہ کو مشبہ سے قوی نہیں بنا سکتا۔ اور مقتضائے تشبیہ کو نہیں پلٹ سکتا۔ ہاں اگر تکرار ایسا کر سکے، تب یہ جواب نافع ہو سکتا ہے۔ اور اگر یہ مان لیا جائے کہ تکرار سے مشبہ کے قوت و فضل میں زیادہ ہو جاتی ہے۔ تو پھر مشبہ بہ اس سے کیونکر کم ہو سکتا ہے؟ نیز کم درجہ کے مشبہ بہ سے کیونکر تشبیہ درست ہو سکتی ہے؟ اس لیے جواب بالا میں جو متفق تھا وہ ظاہر ہے۔

۹۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ آل ابراہیمؑ میں انبیاء ہیں۔ اور آل محمدؐ میں نہیں۔ جب آنحضرتؐ اور ان کی آل کے لیے مثل اس صلوٰۃ کے جو ابراہیمؑ علیہ السلام اور ان کی آل کو ملا ہے و زواست کی گئی تو ظاہر ہے کہ آل محمدؐ کو تو اس میں سے اسی قدر ملے گا جس کے وہ لائق ہیں۔ تو اس صورت میں

انبیاء کے حصہ کی زیادتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی ملے گی۔ اور وجہ عزت و فوقیت حاصل ہو جاوے گی جو اور کسی کو عارضی نہیں۔

تقریر اس کی یوں ہے کہ سیدنا ابراہیمؑ ادا ان کمال (جس میں انبیاء ہیں) کے صلوة حاصل کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمدؑ پر تقسیم کرنے لگے۔ اب اس میں کچھ خشک نہیں کہ آل محمدؑ کو آل ابراہیمؑ کے برابر کا حصہ نہیں مل سکتا۔ ان کو تو ان کے استحقاق کے موافق ہی ملے گا۔ پھر باقی رہ جائے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اودہ حصہ جو آل پر تقسیم کرنے سے بچ رہا ہے اس لیے مجموعہ جو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں رہا۔ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حاصل شدہ سے افضل و اعظم ہے۔

یہ معنی اپنے سے پہلے تمام معافی سے پسندیدہ ترین۔

۱۔ اس سے بھی عذریہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی آل ابراہیمؑ سے ہیں بلکہ بہترین آل ابراہیمؑ ہیں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان الله اصطفى آدم ونوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین کی تفسیر میں کہا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آل ابراہیمؑ سے ہیں۔ اب جس وقت ہم تمامیت علی آل ابراہیمؑ کہیں گے تو اس صلوة میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع جملہ انبیاء و زیت ابراہیمؑ سلام اللہ علیہم شامل ہوں گے۔ اس کے بعد ہم کو حکم ملا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضورؑ کی آل پر خصوصیت کے ساتھ اس صلوة کا سوال کریں۔ جس کا سوال جملہ آل ابراہیمؑ کے لیے معہ آنحضرتؑ کے عدمیت کے ساتھ کر چکے ہیں۔ چونکہ آل محمدؑ کو وہی ملے گا۔ جو ان کا حق ہے۔ اس لیے باقی سب کا سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رہ جائے گا۔

تقریر اس کی یہ ہے کہ جو صلوة مجموعہ آل ابراہیمؑ کو حاصل ہے جس کے اندر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی ہیں۔ وہ اس صلوة سے اکل ہے جو آنحضرتؑ کو دیگر افراد آل ابراہیمؑ کا حصہ نکال کر حاصل ہے۔ لیکن آنحضرتؑ کے لیے خصوصیت سے جو سوال کیا جاتا ہے یہ اس صلوة کے برابر کا سوال ہے جو جملہ آل ابراہیمؑ معہ آنحضرتؑ کو حاصل تھا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ امر عظیم ہے اور قطعاً اس سے زائد ہے جو آل ابراہیمؑ کو حاصل تھا۔ اب تاہم تشبیہ بھی ظاہر ہو گیا اور تشبیہ اپنی اصلیت پر بھی جاری ہو گئی۔ اور معلوم ہو گیا کہ اس لفظ کے ساتھ جو صلوة آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مطلوب ہے۔



وہ غیر آنحضرتؐ کے مطلوب سے عظیم تر ہے۔ کیونکہ دعا سے مطلوب مشبہ بہ کی مثل ہمارے  
 اس مشبہ بہ کے اندر نصیب وافر آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اس لیے مشبہ مطلوب  
 بالفرد اس حصہ سے جو صرف ابراہیم علیہ السلام کے لیے ہے اکثر وافر ہوگا۔ کیونکہ مشبہ بہ  
 میں جو حصہ صرف آنحضرتؐ کو بھی حاصل تھا وہ بھی شامل شدہ ہے۔ اس معنی میں حضرت ابراہیمؑ  
 اور ان کی آل پر جس میں انبیاء ہیں۔ حضورؐ کا فضل و شرف بھی ظاہر ہو گیا۔ اور حضورؐ کے درجہ  
 اور منصب علیا کے لائق بھی بات بن گئی۔ اور یہ درود اس تمام تفصیل اور اس کی مہجرات  
 و مقتضیات پر جو تالیف تفصیل ہیں۔ دلالت کنندہ ثابت ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب و خلیل محمدؐ دال محمدؐ پر صلوة بھیجے۔ اور بہت بہت سلام نازل فرمائے  
 اور ہماری جانب سے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو جزا دے۔ اس سے بڑھ کر جو کسی نبیؐ کو  
 اس کی امت کی جانب سے دی جائے۔

اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی آل ابراہیم انک حمید  
 مجید اللہم بآل محمد و علی آل محمد کما بآل ابراہیم انک حمید مجید

# ساتویں فصل

ایک عمدہ نکتہ اس حدیث کے متعلق جس میں سیدنا و مولانا محمد و آل محمد کی صلوٰۃ مطلوبہ کو ابراہیم و آل ابراہیم کی صلوٰۃ کے مثل کہا گیا ہے

واضح ہو کہ کل صحیح و حسن حدیثوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم و آل محمد کا ذکر تو صریح ہے۔ رہا مشبہہ یعنی سیدنا ابراہیم و آل ابراہیم کی آل۔ سو یا تو فقط آل ابراہیم کا ذکر ہے۔ یا صرف ابراہیم (علیہ السلام) کا۔

اور کوئی حدیث صحیح ایسی نہیں۔ جس میں ابراہیم و آل ابراہیم ہو۔ جیسا کہ محمد و آل محمد ہے اس جگہ ہم احادیث واردہ کا کچھ ذکر کریں گے۔ اور پھر جو کچھ رب کریم نے ہم پر ظاہر کیا ہے۔ وہ گزارش کیا جائے گا۔

واضح ہو کہ حدیث صحیح چار وجوہ پر ہے۔

۱۔ مشہور ترین حدیث عبدالرحمن بن ابی لیثیہ کی ہے۔ یہ امام بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و امام احمد نے روایت کیا ہے۔ اس میں تکا صلیت علی ابراہیم و آلہما بآہت علی آل ابراہیم وارد ہوا ہے۔ اور ترمذی کی روایت میں تکا صلیت علی ابراہیم و آلہما بآہت علی ابراہیم ہے۔ ابوداؤد کی ایک روایت بھی اسی طرح ہے۔ اور ایک روایت میں تکا صلیت علی آل ابراہیم اور تکا بآہت علی ابراہیم ہے۔

۲۔ صحیحین میں ابو حمید ساعدی کی حدیث میں تکا صلیت علی ابراہیم اور تکا بآہت علی آل ابراہیم ہے۔ اور ایک روایت میں تکا صلیت علی ابراہیم و تکا بآہت علی ابراہیم ہے۔ اور دونوں جگہ آل ابراہیم کا ذکر نہیں۔

۳۔ بخاری میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں تکا صلیت علی ابراہیم اور تکا بآہت علی



آل ابراہیم ہے۔

۴۔ بخاری میں ابو مسعود انصاری کی روایت میں صلیت علی ابراہیم اور نما بارہمت علی آل ابراہیم ہے۔ اسی حدیث کی ایک روایت میں نما صلیت علی ابراہیم وکما بارہمت علی ابراہیم ہے۔ یعنی آل ابراہیم کا ذکر نہیں۔

۱۔ غرض ان احادیث مشہورہ کے یہی الفاظ ہیں۔ جس سے یہ پیار سورتیں نظر آتی ہیں۔ اکثر میں لفظ آل ابراہیم ہر جگہ ہے۔ (یعنی صلوٰۃ و برکت میں)۔

۲۔ بعض میں لفظ ابراہیم ہر دو جگہ ہے۔

۳۔ بعض میں لفظ ابراہیم اول (صلوٰۃ) میں اور لفظ آل ابراہیم دوم (برکت) میں ہے۔

۴۔ بعض میں اس کے عکس ہے۔

لیکن ابراہیم و آل ابراہیم کا ایک درود میں جمع ہونا اسے یہی سننے میں بھی بے مبالغہ کی حدیث سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد ضعیف ہے۔ دارقطنی نے ابن اسحاق کی روایت سے ابو مسعود انصاری کی حدیث میں روایت کیا ہے اور اس کی سند کو حسن متصل کہا ہے۔ نسائی نے موسیٰ بن طلحہ عن ابیہ کی حدیث میں بھی جمع کے ساتھ روایت کی ہے اور پھر دونوں جگہوں میں عرف ذکر ابراہیم کے ساتھ بھی۔ ابن ماجہ نے سنن میں ابن مسعود کی حدیث موقوفہ روایت کی ہے اور دونوں لفظ جمع ہیں۔

ان کے سوا عموماً احادیث جو صحاح و سنن میں ہیں۔ اول تو ان میں صرف آل ابراہیم پر اقتصار ہے۔ یا صرف ابراہیم پر (دونوں جگہوں میں) یا ایک جگہ آل ابراہیم و اور ایک جگہ ابراہیم پر چنانچہ حدیث ابو ہریرہ رضی (جو شریعت کتاب میں ہے) میں بھی ایسا ہی ہے۔

پس جن احادیث میں صرف حضرت ابراہیم کا دونوں جگہ (صلوٰۃ و برکت) نام آیا ہے۔ اس کی وجہ تو یہ ہے کہ جس درود کی تشبیہ دی گئی ہے اس میں اصل حضرت خلیل ہی ہیں اور آپ کی آل آپ کی تبعیت میں ہے۔ اور مقبول کا ذکر تابع پر دلالت کیا کرتا ہے۔ اور تابع اسی کے تحت میں ہوتا ہے۔ اور جدا گانہ اس کے ذکر کی حاجت نہیں ہوتی۔

اور جس جگہ عرف آل ابراہیم ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خود بھی اس کے اندر داخل ہیں۔ جیسا کہ قاعدہ عزیمت بیان ہو چکا۔ پس آل ابراہیم علیہ السلام کہہ دینے سے آپ کے ذکر کی حاجت نہ رہی۔ اسی میں خود حضرت خلیل و آل دونوں آگئے۔ اور

جن احادیث میں ایک جگہ تو ابراہیمؑ ہے اور دوسری جگہ آل ابراہیمؑ۔ وہاں دونوں دونوں کو جمع کر دیا گیا ہے۔ یعنی پہلے قبوع کا ذکر کر دیا جو اصل ہے (اور تابع اس کے تحت میں ہے) پھر اتباع کا لفظ آل کے ساتھ ذکر کر دیا۔ جس کے اندر قبوع خود بھی شامل ہے۔

اب یہ سوال ہو سکتا ہے کہ لفظ محمدؐ و آل محمدؐ کا بلا قرآن۔ اور ابراہیمؑ یا آل ابراہیمؑ کا بلا تمنا۔ عموماً احادیث میں کیوں ذکر ہوا ہے؟

جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضورؐ کی آل پر صلوٰۃ کا ذکر مقام طلب و دعا میں ہے اور حضرت ابراہیمؑ کی صلوٰۃ کا ذکر بطور خیر و تذکرہ واقع ہوا ہے۔ کیونکہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وسلم! جملہ طلبیہ ہے۔ اور تکامیل علی آل ابراہیمؑ جملہ خبریہ۔ جملہ طلبیہ جب دعا و سوال کے موقع پر واقع ہوتا ہے تو اس کا بسط و تطویل ہی زیادہ انسب ہے۔ اور اختصار و حذف نہیں۔ اسی لیے اس کا تکرار و اعادہ مشروع ہوا۔

## طول دعا کا راز

بیشک یہ دعا ہے اور اللہ تعالیٰ نے دعائیں الحاج کرنے والوں کو درست رکھتا ہے۔ تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ادعیہ میں دیکھو گے کہ الفاظ کو بسط کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے۔ اور ہر معنی کا ذکر صریح لفظ کے ساتھ ہوا ہے۔ اور اس پر اکتفا نہیں کی گئی۔ کہ دوسرا لفظ اس معنی پر دلالت کر رہا ہے مثلاً اس ہا کو لو جسے مسلم میں حضرت علیؑ سے روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے۔

اللہم اغفر لی ما قدمت وما اخوت  
وما امسرات وما احدثت وما انت اعلم  
بہ منی۔ انت المقدم و انت المومفر  
لا الہ الا انت

اللی مجھے بخش دے جو کچھ میں نے آگے کیا اور جو پیچھے کیا۔ جو کچھ میں نے چھپایا اور جو ملا نہ کیا۔ اور جو کچھ تو میری حالت جانتا ہے تو ہی مقدم ہے تو ہی مؤخر ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔

ظاہر ہے کہ اگر ان الفاظ کے مقابل میں

اغفر لی کل ما صنعت !

کہا جائے تو اس میں ایجاز ہے۔ لیکن چونکہ الفاظ احادیث مقام دعا و تضرع اور اظہارِ عبودیت و فقر میں ہیں۔ اعلانِ جملہ انواع کا جن سے بندہ توبہ کرتا ہے۔ تفصیلاً پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔



اس لیے ایجاز و اختصار۔ سے بھی زیادہ موزوں اور بلیغ ہیں۔ ایک دوسری حدیث میں ہے۔

اللہ صمد الغفر لی ذنبی کلہ دکر وجہ  
سرہ وحلا نیستہ اولہ ذل حشرہ  
ایک اور حدیث میں ہے۔

اللہ صمد الغفر لی ذنبی ذلیستی و  
بہر علی و اسراف فی امری و انت  
اعلم بہ منی۔ اللہ صمد الغفر لی و عذ لی و  
خطائی و عذ واکل ذلک عندی !  
غرض یہ بات ادھیڑا لورہ میں بکثرت ہے کیونکہ دنیا کی حقیقت اس قدر پاک کے معنوں میں اپنی  
عبودیت اور فقر اور تذلّل کا ظاہر کرتا ہے۔

### حقیقت دعا

پس جس قدر زیادہ بندہ اس کو طول دے گا۔ بڑھانے گا۔ دہرائے گا۔ از سر نو شروع کرے  
گا۔ اسی قدر اس کی عبودیت و تذلّل اور اظہار فقر کے مناسب حال ہوگا۔ اور یہی امر پروردگار سے  
قریب تر ہونے اور ثواب عظیم حاصل کرنے کا باعث ہوگا۔ یہ خاص امر عادت خلق کے برخلاف  
ہے۔ کیونکہ مخلوق کے پاس جب سوال کی کثرت ہوتی ہے اور بار بار حاجات پیش کی جاتی ہیں اسے  
سائل بار گذرتا ہے۔ اور اس کی طرف سے نفرت کرنے لگتا ہے۔ اور اگر سوال نہ کرے تب دق قائم رہتا  
ہے۔ اور محبت بنی۔ ہوتی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ سے جہاں ایک تم سوال کرے گا اس کا قرب بڑھتا  
جائے گا۔ اور اس کے کبریا سے بے پناہ ہو جائے گا۔ اور جتنی زیادہ گڑا ہٹ دعا میں ہوگی۔ اتنی ہی اللہ  
کی محبت تمہاری جانب بڑھ جائے گی۔ جو شخص اللہ سے سوال نہیں کرتا۔ اس پر اللہ تعالیٰ غضب واک  
ہوتا ہے۔ اس نکتہ کو سمجھ لو۔ کہ اللہ تعالیٰ تو سوال نہ کرنے سے غضبناک ہوتا ہے اور بندے سوال  
کرتے سے خفا ہوتے ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مطلوب زیادہ طلب سے زیادہ ملتا ہے اور طلب ناقص ہو تو کم رہے بغیر  
وہ تو امر واقع شدہ کا ذکر ہے جو ہر چکا ہے اور جس میں زیادہ و نقصان کا احتمال نہیں۔ اس لیے  
اس میں طول وہی سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جب کہ مخاطب کو ایضاً و تفہیم کی ضرورت نہ

ہو۔ اس وقت تو بیجا توہم و اختصار ہی احسن و اکمل ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ کبھی لفظ ابراہیم واقع ہوا ہے  
 اور کبھی آل ابراہیم۔ کیونکہ دونوں الفاظ میں سے ہر ایک لفظ دوسرے پر دلالت کرتا ہے۔ رہا فقہاء  
 طلب ہیں اگر صرف صلی علی محمد کہا جاتا تو صلوٰۃ برآل پر دل نہ ہوتا۔ کیونکہ یہ تو التجاد و درخواست کا موقع تھا  
 دکنی امر واقع شدہ کی اطلاع دہی کا سدا اُمر صرت صلی علی آل محمد کما جاتا تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم عموم  
 میں داخل ہوتے۔ اس لیے دند و شریف میں صلی علی محمد صلی علی آل محمد کہا گیا اس سے یہ خصوصیت بھی  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بند ہو گیا اسکا کہ شمول میں بھی۔

و آئیں ہو کر ایسے مقام پر لوگوں کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر  
 مبارک جدا گانہ موجود ہے۔ تاہم آل محمد کے لفظ میں بھی حضور داخل ہیں۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا ذکر خیر دوبار ہوا۔ اس لیے حدود بھی حضور پر کر پینچا۔ یہ طریق تو اس شخص کے مذہب کے  
 موافق ہے۔ جو خاص کے بعد عام کا ذکر ہونے سے خاص کو عام کے اندر بھی شامل سمجھا کرتا ہے  
 دوسرا طریق یہ ہے کہ خاص کا ذکر خصوصیت سے ہونا دلالت کرتا ہے کہ خاص عام میں داخل نہیں  
 اس طریق کے موافق بھی الفاظ دند و شریف میں چند فوائد پائے جاتے ہیں۔

۱۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوع عام سے اثرات ہتے۔ اس لیے جدا گانہ لفظ سے مخصوص  
 کئے گئے۔ تاکہ نوع سے برتر و متمیز ہونے کی وجہ سے خصوصیت لفظی میں بھی امتیاز ہے۔  
 ب۔ اس طریق سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اختصاص و فوقیت پر جو لفظ عام کی مندرجہ تحت  
 انواع پر حاصل ہے آگاہی ہو گئی۔

ج۔ اس سے سمجھا جاتا ہے کہ صلوٰۃ آنحضرت پر تو فی الاصل ہے اور آل پر تبعیت میں۔  
 د۔ ذکر مبارک کے خاص کر دینے سے عدم تخصیص کا توہم جاتا رہا۔ اور معلوم ہو گیا کہ آنحضرت  
 کا صرف لفظ عام کے اندر مذکور ہونا جائز نہیں۔ بلکہ آنحضرت کا ذکر تو مراد اولیٰ اور مطاہرہ  
 قطعی ہے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ لقہد سمنہ و کمالہ۔



# آکھویں فصل

اللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا مَعْنَى اُور بَرَكَتِ كِي شَرْح مِی

و آفح ہو کہ برکت کی حقیقت ثبوت و لزوم و استقرار ہے۔ برک البعیوط جب اونٹ زمین پر بیٹھ جائے۔ برک بیٹھنے کی جگہ برک ہر ایک ثابت اور قائم چیز۔ برک الایلی اونٹوں کی کثرت۔ برک حوض کیونکہ پانی اس میں جمع رہتا ہے۔ برک کالڑائی میں ثابت رہ کر کسی وکوشش کرنا۔ ایک شاعر کا قول ہے۔

ولا یبخی من الغمات الا بدا کا۔ برکت نما اور زیادہ تبریک نما اور زیادہ کی دعا کرنا بارکنا  
بارک فیہ۔ بارک علیہ۔ بارک کہ بولا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔ بسمک من فی الناس ومن  
حولہا۔ وبارک علیہ علی اسماءہا لانیہ دُعائے قنوت کے الفاظ ہیں وبارک لی فی ما عطیت  
حدیث سعد میں ہے باریک الله لك فی اهلک و مالک۔ مبارک ہے جسے اللہ تعالیٰ  
نے برکت دی ہو حضرت مسیح علیہ السلام کی زبان سے فرمایا گیا ہے وجعلنی مبارکاً این ما کننت  
قرآن مجید کی شان میں ہے وهذا ذکر مبارک انزلناہ دوسری جگہ ہے کتابنا انزلناہ الیک مبارک  
بیشک قرآن مجید کو مبارک کہا جانا سب سے زیادہ موزوں ہے کیونکہ خیر و منافع کی کثرت اور جملہ  
وجوہ برکت اس میں موجود ہیں۔

و آفح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے لفظ تبارک کا استعمال فرماتا ہے مبارک نہیں۔ ایک  
گروہ کا جس میں جوہری بھی ہے۔ قول ہے کہ تبارک بمعنی بارک ہے مثل قاتل اور قاتل کے  
فرق یہ ہے کہ فاعل متعدی ہے۔ اور فاعل متعدی نہیں ہوتا۔

یہ قول محققین کے نزدیک غلط ہے۔ بیشک تبارک دروزن تفاعل برکت سے ہے  
اور یہ اللہ پاک کی ثنا ہے۔ اس سے وہ وصف ظاہر ہوتا ہے جو اسی کی جانب راجع ہوتا  
ہے۔ مثلاً لفظ تفاعل کہ وہ بھی محکوم سے بروزن تفاعل ہے۔ انہی لیے یہ دونوں الفاظ ایک  
سامعہ لکھے ہوئے جاتے ہیں۔ اور تبارک و تعالیٰ کہا جاتا ہے۔ دُعائے قنوت میں بھی تبارک

و تعالیت ہے۔ بیشک اللہ پاک سب سے زیادہ ان الفاظ کا پورا مستحق ہے۔ کیونکہ تمام خیر اسی کے ہاتھ میں ہے اور تمام خیر اسی کی جانب سے ہے اور اسی کے جملہ صفات صفات کمال ہیں۔ اس کے جملہ افعال حکمت و رحمت و معصیت و خیرات ہیں جن میں کسی قسم کا کوئی شر نہیں۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے والشر فیہ ائیک بیشک شر تو اس کے مفعولات و مخلوقات میں واقع ہوتا ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے فعل میں۔ غرض جب بندہ یا اور چیزیں کو بھی مبارک کہا جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں بھی اسباب خیر کے اتصال سے کثرت خیر و نفع پائی جاتی ہے۔ اور دیگر اشخاص بھی اس سے انتفاع حاصل کرتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ کی شان کے شایان ہے کہ وہ منبارک ہو تبارک و تعالیٰ کی جگہ تعالیٰ و تعالیٰ بھی بولتے ہیں۔ یہ تناء اللہ پاک کی عظمت اور خیر کی مداومت و کثرت نیز اسی ذات کی صفات کمال کی جامعیت پر دلیل ہے۔ پس جو نفع عالم میں ہے یا ہو گا وہ اللہ پاک کے نفع بخشی و احسان فرمائی سے ہے۔ علیٰ ہذا یہ لفظ دلیل ہے عظمت و جلال اور علو شان الہی پر۔ اس لیے اس کا ذکر غالباً بیان جلال و عظمت و کبریائی کے آغاز میں ہوتا ہے فرمایا۔

تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمان و زمین چھ دن میں بنائے پھر بیٹھا تخت پر۔ اڑھانا سپہ رات پر دن اس کے پیچھے لگا آتا ہے دوڑتا۔ اور سورج اور چاند اور تارے کام لگے ہیں اس کے حکم پر۔ سن لو اسی کا کام ہے بنانا اور حکم فرمانا۔ بڑی برکت اللہ کی جو صاحب سارے جہان کا ہے۔

بڑی برکت کا دینے والا ہے وہ جس نے اپنے بندہ پر قرآن اتارا تاکہ اہل عالم کو ڈراوے۔

بڑی برکت دینے والا ہے وہ جس نے آسمان میں برج بنائے اس میں چراغ رکھا اور روشن سپاند بنایا۔

ان ۱۰۱۰۱۰۱۰ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام ثم استوی علی العرش یغشی اللیل النہار یطیبہ خبثاً والشمس القمر والنجوم مسخرات بأمرہ اکلہا لخلق والامر تبارک اللہ رب العالمین ط فرمایا

تبارک الذی نزل الفرقان علی عیدہ یتکون للعالمین نذیراً ط فرمایا۔

تبارک الذی جعل فی السحاب رجاً ویجعل فیہا سراجاً و قسراً منیراً ط فرمایا۔



تَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ  
السَّاعَةِ وَالْيَوْمِ  
يَرْجِعُونَ ۝

فرمایا۔

بڑی برکت والا ہے وہ جس کو آسمان اور زمین  
کی شاہی ہے اور ان کے دونوں کے درمیان  
کی۔ اسی کے پاس قیامت کا علم ہے اور اسی کی  
طرف لوٹ جاتا ہے۔

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

بڑی برکت والا ہے وہ جس کے ہاتھ میں شاہی  
ہے اور وہ سب چیز کر سکتا ہے۔

انسان کی پیدائش کی سات سالوں کا ذکر کر کے فرمایا۔

تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ  
الْمَخْلُوقِينَ ۝

پس بہت برکت بخشے والا ہے اللہ سب سے  
بہتر بنانے والا ہے۔

دیکھو اللہ تعالیٰ نے تبارک کا ذکر ان مواضع میں کیا ہے جہاں اپنی ذات پاک کی ثناء  
جلال و عظمت کے ساتھ نیز ان افعال سے کی ہے جو اس کی ربوبیت والہیت و حکمت اور  
دیگر صفات کمال پر دلالت ہیں۔ مثلاً قرآنی مجید کا اتارنا۔ ہر دو عالم کا بنانا۔ آسمان و بروج کا ہونا۔  
چاند سورج کی پیدائش۔ ملک میں منفرد اور قدر میں کامل ہونا۔ اسی لیے ابوصالح نے ابن عباس  
رضی اللہ عنہما سے تبارک یعنی تعالیٰ روایت کیا ہے۔ ابوالعباس کا قول ہے کہ تبارک کے معنی  
ارتفع ہیں۔ اور مبارک بمعنی مرتفع ابن مالک دیناری کا قول ہے کہ تبارک بمعنی تقدس ہے۔ حسن کا  
قول ہے تبارک وہ ہے جس کی طرف سے برکت پہنچے۔ ضحاک کا قول ہے کہ تبارک بمعنی تعظم  
ہے۔ خلیل بن احمد کا قول ہے کہ تبارک بمعنی فخر ہے۔ حسین بن فضل کہتے ہیں کہ تبارک  
تو اس کی ذات ہے۔ اور تبارک مخلوق میں سے وہ جسے خدا نے چاہا۔ یہ احسن الاقوال ہے کیونکہ  
تبارک صفت ذات بھی ہے اور صفت فعل بھی جیسا کہ حسین کا قول ہے۔ اور دلالت اس پر یہ  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس لفظ کو اپنے نام کی طرف بھی مسند کیا ہے فرمایا۔

تَبَارَكَ اسْمُهُ سَابِقُ ذِي  
الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝

بہت برکت والا ہے تاکیر سے رب جل جلالہ  
اکرام والے کا۔

دعا کے استفتاح میں ہے۔

تَبَارَكَ اسْمُكَ ..... وَتَعَالَى

تیرا نام برکت والا اور تیری شان بلندی والی ہے۔

جذک افسانہ اپنی ذات کی طرف بھی فرمایا تبارک اللہ بیدہ اہلک اس بحث سے یہ معلوم ہو گیا۔  
کہ تبارک بمعنی بارگاہ نہیں جیسا کہ جوہری کا قول ہے۔ اور یہ بھی واضح ہو گیا۔ کہ اللہ تعالیٰ کی تبارک  
صرف مسمیٰ لفظ کا جزو ہے نہ اس کے معنی کا کمال۔ ابن عطیہ کہتا ہے کہ تبارک کے معنی یہ ہیں کہ  
اللہ تعالیٰ کی برکات عظیم و کثیر ہیں۔ اور اس لفظ کے ساتھ غیر اللہ کی توصیف نہیں ہو سکتی اور  
نہ یہ لفظ نسبت عرب میں منحرف ہے اس کا معنی اربعہ امور مستعمل نہیں۔ کیونکہ جب یہ لفظ غیر اللہ  
کے لیے مستعمل نہیں تو اس سے مستقبل کے لیے بھی نہ ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ تو ازل سے ہی  
مستبارک ہے۔

پھر کہا کہ ابو علی نے غلطی کھائی کہ تبارک کا مستقبل قیبارک بتلایا اس نے یہ نہ سوچا کہ عرب  
ذکر نہیں بولتے۔

ابن قتیبہ نے تبارک اسمک کے معنی میں کہا ہے کہ تبارک برکت سے بروزین تفاعل  
یہ جیسے تعالیٰ کے لیے ہے۔ معنی اس کے یہ ہیں کہ تیرا نام بابرکت ہے اور جس پر تیرا نام  
لیا جائے اس میں برکت ہو جاتی ہے کہا ایک عالم لغت نے میرے سامنے ایک شعر پڑھا تھا جس  
کا مصرعہ دوم یاد رہ گیا ہے

الی الحجد ع۔ جذ ع۔ اختلف الملباس ل ع

و آج ہو کر ابن قتیبہ کا یہ قول کہ تیرا نام بابرکت ہے اور جس پر تیرا نام لیا جائے اس میں  
برکت ہو جاتی ہے۔ دولت کرتا ہے کہ یہ صفت اس پاک ذات برکت بخشنده کی ہے  
کیونکہ برکت اسم برکت مسمیٰ کی تابع ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فسبح باسم ربک  
الاعظم اس کا مطلب یہ ہے کہ رب عظیم کی تسبیح بطریق اولیٰ کرنی چاہیے۔ کیونکہ تنزیہ  
اسم تنزیہ مسمیٰ کے تابع ہے نہ مشتری کہتا ہے کہ اس کے رد معنی ہیں۔

۱۔ تیرا نام میں کثرت و زیادہ ہے۔

۲۔ یا وہ ہر ایک شے سے بڑھ کر ہے اور اپنی صفات و افعال میں سب سے بزرگ۔

میں کہتا ہوں کہ ہر دو معانی میں کچھ توافقی نہیں جیسا کہ حسین بن فضل وغیرہ کا قول۔ تنزیہ بن شعیب کہتا  
ہے کہ میں نے خلیل بن احمد سے تبارک کے معنی پوچھے۔ تمہد بتلائے۔ یہ ہر دو معانی کا جوہر

ہے۔

۱۔ مجد ذاتی کا۔



۲۔ خلقت پر اثنا عشر برکت کا۔ کیونکہ مجد کی حقیقت یہی ہے۔ وہ یہ کہ خود کے معنی وسعت ہیں۔  
بعد الشیء کہا کرتے ہیں جب اس میں وسعت پائی جائے۔ اسجد اور عرش جمید بھی انہی  
معنی میں ہے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں ممکن ہے کہ تبارک بروک سے ہو پس متبارک کے معنی از لا و  
ابد اُثبت دوام ہوں گے۔ اس سے یہ نکلے گا کہ وہ واجب الوجود ہے اس کا وجود غیر سے  
نہیں اور وہ ازلی ہے۔ لیکن یہ معنی جزد معنی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اللہ کا متبارک ہونا اس کے  
دوام وجود اور کثرت خیر و مجد و علو و عظمت و تقدس۔ جملہ خیرات کا اسی کی جانب سے ہونا جسے  
چاہے اپنی خلقت میں سے اُسے برکت دے جملہ معانی پر جامع ہے اور یہ معانی الفاظ قرآن  
سے مہرود ہیں۔ کتاب اللہ سب معانی پر دلالت ہے۔ پس کسی نے تو اس میں سے کوئی معنی لے  
لئے اور کسی نے کوئی۔ گو لفظ سب پر دلالت ہے۔

ہمارا مقصود تو اس جگہ دیا مال علی احمد دہلی آل احمد لکھا بہت علی آل ابراہیم کے معنی  
سے ہے۔ پس یہ ایک دعا ہے جو بہترین عطیہ خیر پر مستحق ہے جو آل ابراہیم کو عطا ہو چکا  
ہے۔ پھر اس کی مداومت و ثبوت اور مضاعفت و زیادت پر مشتمل ہے۔ کیونکہ برکت کی  
حقیقت یہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی آل کے حق میں فرمایا ہے۔  
وَبَشِّرْهُنَّ بِبَنِيٍّ مِّنْ اٰلِہٖنَّ الْحٰقِیۡنَ ہم نے اس کو اسحاقؑ کی جو صالحین میں سے اور  
دیا مالنا علیہ وعلیٰ  
اسحاق !  
ان کا اہلبیت کے حق میں فرمایا ہے۔

ماحمتہ اللہ وبراکاتہ علیک اہل  
المیت اے حمید مجید !  
اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں تم پر اے گھر والو  
بخشک اللہ محمد اور محمد والا ہے۔

قابل غور یہ ہے کہ جس طرح قرآن مجید میں بامعنا علیہ علی اسحاق فرمایا ہے۔

بنی اسرائیل کا ذکر قرآن میں اور بنی اسماعیل کا توراۃ میں ہونے کی وجہ

اسی طرح توراۃ میں حضرت اسماعیلؑ اور ان کی اولاد کو برکت و خیر دیئے جانے کا اظہار  
فرمایا ہے۔ تمام برکتوں کا نتیجہ اور سب سے اہل واعظم وجود و بادبود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔

پس اس کی اطلاع تو بنی اسرائیل کو حضرت موسیٰؑ اور ابراہیم خلیلؑ کی زبان سے دلائی۔ تاکہ اس برکت عظیم و خیر وافی پر جو بنی اسرائیل کے اندر ظاہر ہوگی۔ سب آگاہ ہو جاویں۔ اور ہم مسلمانوں کے لیے قرآن مجید میں برکت اسحقؑ کا ذکر فرمایا۔ تاکہ جو نبوت اور علم و کتاب ان کی اولاد کو انگوں کی ہدایت و ایمان کے لیے اتنا ہی ہوئی ہے۔ اس کی آگاہی ہم کو ہو جاوے۔ ایسا نہ ہو کہ مسلمان اس مبارک خاندان کے حقوق کے ناشناس بن جائیں۔ اور انبیاء بنی اسرائیل کو دوسری شاخ سے سمجھ کر کہنے لگیں کہ میرا ان سے کچھ تعلق نہیں۔ بلکہ مسلمانوں پر بھی ان کی توقیر و احترام ضروری ہے۔ ان کی محبت و تعظیم رکھنا سان پر ایمان و تائید ان کی شان و کرامت لازمی ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین۔

## خاندان خلیل الرحمن کے خصائص و فضائل

- چونکہ حضرت خلیل الرحمنؑ کا مبارک و مطہر گھر انا کل عالم کے خاندانوں سے علی الاطلاق اشرف و بزرگ تر ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کو چند خصوصیات کے ساتھ ممتاز فرمایا ہے جن میں سے چند درجہ کی جاتی ہیں۔
- ۱۔ نبوت اور کتاب کو اس خاندان میں مخصوص فرمایا۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کے بعد کوئی نبی حضرت خلیلؑ کے کبر سے باہر نہیں ہوا۔
  - ۲۔ اس گھرانے کو ائمہ مہدیین بتایا۔ اولیاء اللہ میں سے جو کوئی جنت میں داخل ہوگا وہ ان کے طریق و درویش پر چلنے سے ہوگا۔
  - ۳۔ اللہ پاک نے اس خاندان عالمیہ میں سے دو حضرت ابراہیم و سیدنا محمد صلی اللہ علیہما کو خلیل بنایا۔
  - ۴۔ اس گھرانے کو اہل عالم کا امام قرار دیا۔ فرمایا۔ ۲ فی جملعت الناس اماما!
  - ۵۔ ان کے ہاتھ سے اپنے گھر کی بنیاد رکھوائی۔ اور اس گھر کو تمام دنیا کے لیے قبلہ بجائے قائم رہے گا۔
  - ۶۔ ہندوں کو حکم دیا گیا کہ اس گھرانے پر درود بھیجا کریں جیسا کہ خود خداوندان پر اور ان کے سلف پر درود بھیجتا ہے۔
  - ۷۔ اسی گھرانے میں اللہ تعالیٰ نے دو مقدسوں کو اتنی بڑی امتیں جو کسی اور گھرانے کو نہیں ملیں



عطا فرمائیں۔ یعنی امتِ موسیٰ و امتِ محمدیہ۔ امتِ محمدیہ پچھلی امتوں کے برابر۔ اور دیگر امتوں سے اللہ تعالیٰ کے ہاں درجہ میں بڑھ کر اور گرامی تر ہے۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے لسانِ صدق اور جلیلِ ثناء دنیا میں قائم رکھی کہ جب ان کا ذکر آئے ثناء کی جائے اور صلوة و سلام ان پر بھیجا جائے۔

۹۔ اس گھر کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے پرکھنے کی کسوٹی بنایا۔ سعید وہ ہیں جو اس گھر کی تبعیت کرتے ان سے محبت و اخلاص رکھتے ہیں۔ اور شقی وہ ہیں جو ان سے بغض ہے اور منہ پھیر لیا ہے۔ جنت اس گھر کے لیے ہے اور ان کے اتباع کے لیے اور دوزخ ان کے امداد مخالفین کے لیے۔

۱۰۔ ان کے ذکر کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذکر کے ساتھ مقرون فرمایا ہے۔ مثلاً بولتے ہیں۔

ابراہیم خلیل اللہ۔ محمد رسول اللہ۔ موسیٰ کلیم اللہ۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی خاص نعمتوں کا شمار کراتے ہوئے فرمایا ہے۔ و ما فعلاک ذکرک ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ جب میرا ذکر ہو تو میرا بھی ساتھ ہو۔ کلمہ طیب پر جس سے اسلام نصیب ہوتا ہے غور کرو۔ علی ہذا۔ آذان۔ خطبات۔ تشہد میں دیکھو یہی حال ہے۔

۱۱۔ دنیا و آخرت کی شقاوت سے تمام خلقت کی نجات اس گھر نے والوں کے ہاتھ پر رکھی گئی ہے نہ کہ ان کی نعمتوں کا جو لوگوں کو ان سے حاصل ہیں شمار ممکن ہے۔ اور نہ کوئی ان کی جزا دے سکتا ہے۔ بیشک اولین و آخرین میں جس قدر اہل سعادت ہو گئے ہیں اس کی کو مدارجِ رفیعہ کے حصول میں مدد ملے ہے اور جس پر ان کو جزا عنایت ہوگی سب کی گردنوں پر اس گھر نے کے بڑے بڑے احسانات کا بار ہے۔

۱۲۔ جو عمل صالح اور طاعت دنیا میں اللہ تعالیٰ کے لیے کی جاتی ہے۔ اس میں اس گھر نے کو اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا خود عمل والے کو۔ اللہ اکبر۔ اللہ اپنے فضل سے جسے چاہتا ہے خصوصیت دیتا ہے۔

۱۳۔ اللہ تعالیٰ نے اس گھر کے سوا تمام طریقوں کو مسدود کر دیا۔ اور تمام دروازوں کو بند فرما دیا اب اہل عالم اور خدا کے درمیان جو دروازہ کھلا ہے وہ انہی کا راستہ اور ان ہی کا دروازہ ہے۔ شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اللہ پاک اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتا

ہے: منجہ کو اپنی عزت و جلال کی قسم ہے۔ خواہ لوگ کسی طریق سے آئیں اور کسی دروازہ کو کھٹکھٹائیں۔ میں ان کے لیے کوئی دروازہ نہ کھولوں گا اور کوئی راہ نہ دیا گا جب تک تیرے پیچھے ہو کر نہ آئیں۔“

۱۴۔ اللہ تعالیٰ نے اس گھرانے کو وہ علم عطا فرمایا جو کسی دوسرے گھرانے کو نہیں دیا۔ اسی لیے دنیا میں کوئی ایسا گھرانہ نہیں گذرا جو اللہ تعالیٰ نے اس کے اسماء و صفات، اور احکام و افعال اور ثواب و عقاب اور مقامات ربنا و منصب اور الامک و مخلوقات کی معرفت اور علم و شریعت میں اس سے بڑھ کر ہر۔ پاک ہے وہ مالک جس نے اس گھر کے لیے اولین و آخرین کے علوم کو جمع کر دیا ہے۔

۱۵۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی توحید و محبت اور قرب و اختصاص میں اس گھرانے کو ایسی خصوصیت عطا فرمائی ہے جو کسی اور گھرانے کو نہیں۔

۱۶۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا میں مکت دی۔ اور خلافت عطا فرمائی۔ اور جملہ روئے زمین کو ان کا مطیع بنایا یہ بات اور کو حاصل نہیں۔

۱۷۔ جو تائید و نصرت فتح و ظفر اس گھرانے کو اعدائے الہیہ پر حاصل ہوئی وہ کسی دوسرے کو نہیں ملی۔

۱۸۔ اللہ تعالیٰ نے جس قدر ان کے ہاتھوں سے اہل ضلالت و شرک کے آثار و علامات

کو جن سے ذات الہی بیزار تھی محو کرایا ہے اس قدر دوسرے کے ہاتھ پر نہیں۔  
۱۹۔ جملہ اہل عالم کے دل میں ان کی محبت و اجلال اور تعظیم کے جو شجر لگائے گئے ہیں وہ دوسرے کی محبت کے نہیں۔

۲۰۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے آثار کو دنیا میں بقا و عالم اور حفاظت بنی آدم کا سبب ٹھہرایا۔

جب تک یہ آثار باقی ہیں۔ عالم باقی ہے جب یہ نہ رہے اس وقت سے ہی خرابی کی ابتداء ہوگی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ایت جعل اللہ لکعبۃ البیت الحرام قیام الناس والشہد الحرام والہدی والاعلام کی تفسیر میں کہا ہے کہ اگر سب کے سب آدمی ج جھوڑ بیٹھیں تو آسمان زمین پر آگرے اور کہا اگر سب ہی ج جھوڑ دیں تو ان کو کچھ نظر نہ آئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خبر دی ہے کہ آخر زمانہ میں اللہ تعالیٰ اپنے گھر کو زمین پر سے



اور اپنے کلام کو مصاحف اور لوگوں کے سینے سے اٹھالے گا۔ اس وقت نہ جھجکے  
 کے لیے بیت اللہ ہو گا نہ تلاوت کے لیے کلام اللہ۔ تب بہت جلد عالم تباہ ہو جائے  
 گا۔ چنانچہ آج ہم اپنے وقت میں نہ دیکھ رہے ہیں کہ جس قدر لوگ آثار و شرائع پر قائم ہیں  
 اور قیام امور و معمول مصالح میں مصروف اور گمراہ نہ ہوں بلکہ شرک کے دفع کرنے میں مشغول ہیں وہ سب  
 امر شریعت کے ظہور و قیام کا ثقیل ہے۔ اور جس قدر لوگ ہلاکت و مصیبت میں گر رہے  
 ہیں اور شر و بلا میں پڑ رہے ہیں وہ سب شریعت کو معطل رکھنے اس سے منہ پھیرنے  
 اسے چھوڑ کر غیر کا اختیار کر لینے کے باعث ہے جو کوئی تامل سے غور کرے گا اور  
 نیتوں یا بندوں پر دشمنوں کے غلبہ کی وجہ تلاش کرے گا اسے معلوم ہو جائے گا کہ یہ سب  
 ہمارے اس گناہ کی شامت ہے کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دین و احکام اور سنتوں  
 کو چھوڑ دیا ہے۔ چنانچہ جہاں ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و سنن و شرائع کا ظہور ہے  
 وہاں سے اسے ظہور کے موافق یہ مصائب بھی نہیں۔

بیشک یہ جو خصائص بگاہ ان سے چند در چند و صد ہند اس گھرانے کو اللہ تعالیٰ کے  
 آثار و نعمت و برکات سے حاصل ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو حکم دیا ہے  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور اہل محمدیہ کے لیے ان برکتوں کا سوال کریں جو  
 اس منظم گھرانے کے لیے ہیں۔

۲۱۔ اس گھرانے کی برکات و خصائص میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو وہ خصوصیتیں  
 عطا کی ہیں جو غیر کے عطا نہیں کیں۔ ان میں خلیل الرحمن بھی ہیں۔ اور ذیجبر اللہ بھی۔ وہ بھی جس سے  
 اللہ نے کلام کیا۔ اور وہ بھی جسے قرب تامہ دیا۔ وہ بھی جسے غن کا ایک حصہ دیا اور کریم بنایا  
 اور وہ بھی جس کے پاس وہ فرشتہ حاضر ہوا جو کسی کے پاس نہ آیا تھا۔ وہ بھی جسے مکان  
 علیہ پر رفیع حاصل ہوا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس گھرانے کا ذکر کیا ہے تو فرمایا ہے  
 کہ ان سب کو اللہ تعالیٰ نے عالمین پر فضیلت دی ہے۔

۲۲۔ اہل زمین پر اس گھرانے کی برکات و خصائص میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عذابِ اہل  
 زمین سے انھیں بچا۔ سنت الہی اس گھرانے کے انبیاء سے پہلے سابقہ امتوں کے بارہ  
 میں یہ تھی کہ جب وہ اللہ اور رسول کی تکذیب کرتے تو عذابِ اہل قوم کے ساتھ ہلاک کر دیئے  
 جاتے۔ جیسا کہ قوم نوح و عیسیٰ و صالح و لوط (علیہم السلام) کے ساتھ ہوا۔ مگر جب اللہ تعالیٰ

نے۔ اور اے انجیل و قرآن مجید کو نازل فرمایا تو غراب عام کو اہل زمین سے اٹھا لیا اور  
 حکم دیا کہ خاک اے ایک کتب کے ساتھ جہاد کیا جائے تاکہ درجہ شہادت ملی سکے۔ مرنے والوں  
 کے ہاتھوں سے نصرت و فتح کا ظہور ہو۔ اور مہاجرین الیہ چلا جائے۔  
 بیشک اس گھرانے کے لیے بعینہ ایسے فضائل و نعمات تھیں ثابت ہیں کہ زبان کو  
 ہمیشہ ان کے صلوات و سلام اور ذکر و ثناء و عظمت کے بیان میں تراور و ان کو تعظیم و محبت و  
 بہال سے پُر کر رکھا چاہیے۔ اور پھر بھی یہ نیماں رہے کہ اگر جملہ الناس ان پر صلوات بھیجے  
 میں ہی صرف ہر بائیں۔ تب بھی ان کے حق کا ادنیٰ حصہ پورا نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ ان  
 کو عظمت کی جانب سے اضافہ جزا عطا فرمائے۔ اللہ ملا و علیہ علیہ ان کی تعظیم و تشریف  
 و تکریم و تزاویوں رکھے۔ اور صلوات و ذکر میں کو انقطاع نہ ہو ان پر نازل کرے۔ اللہ اعلم  
 کثیر قیامت تک ان پر نازل فرماتا رہے۔

## نویں فصل

حمید و مجید پر اختتام صلوات کے بیان میں

حمید و مجید کے معنی

دیکھو کہ حمید و مجید کے وزن پر مد سے ہے اس کے شے محمود ہیں۔ مگر خود سے بلیغ تر

اس وزن پر اکثر تائید کے اکثر اسما و تو یعنی قابل ہیں۔ مثلاً صبیح و بصیر و عاقل و قدير و عظیم و عظیم و عظیم  
 طرح وزن فعل کے اسما و مثلاً غفور و شکور و صبور و عاقل و قدير و عظیم و عظیم و عظیم  
 انبیاء و اہل بیت اور اہل بیت و مومنین سے محبت رکھتا۔ ہے یعنی معنی محبت ہے جو تمام محبت کے ساتھ  
 محبت کا مستحق ہے اور بارہ کی شہادت و بیانی اور نفس نیز دیگر خوبات سے بھی زیادہ تر محبوب ہونا اسی کو ثناء  
 ہے ۱۲



ہے۔ کیونکہ جب مفعول سے ضرور کر کے قبیل کا وزن لیا جاتا ہے۔ تو وہ یہ دلالت کیا کرتا ہے کہ یہ صفت بمنزلہ حرارت اصلی اور خلق پہلی۔ اور طبیعت کے بن گئی ہے۔ کسی کو ظریف و شریف یا کریم کہنے سے یہی عرض ہوتی ہے۔ اور اسی لیے یہ بناو غالباً فعل بروزن شرف سے آتی ہے۔ کیونکہ یہ بناو لازمی صفتوں اور اصلی حالتوں کے لیے ہے۔ مثل کیرو حسن و لطف و غیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ حبیب محبوب سے زیادہ بلیغ ہے۔ کیونکہ حبیب وہ ہے جس کے اندر صفات و افعال ایسے پائے جاتے ہوں۔ جن کی وجہ سے اس کے ساتھ محبت کی جائے۔ پس وہ فی نفسہ حبیب ہے۔ گو کوئی شخص عدم شعور سے اس کے ساتھ محبت نہ کرے۔ یا کسی مانع سے اس کی محبت پر مطلع نہ ہو۔ اور محبوب وہ ہے جس سے کوئی محبت کر نہ لگے۔ اور یہ اس کی محبت کرنے سے محبوب کہلائے۔ غرض حبیب اپنی ذات و صفات کی وجہ سے حبیب ہوتا ہے۔ گو محبت غیر اس سے متعلق ہو یا نہ ہو۔ یہی فرق حمید و محمود میں ہے۔ حمید وہ ہے جس کو وہ صفات و اسباب حمد حاصل ہوں۔ جو اس کے محمود ہونے کے مقتضی ہوں۔ گو کوئی اس کی حمد کرے یا نہ کرے کیونکہ وہ فی نفسہ حمید ہے۔ اور محمود وہ ہے جس کی حمد کسی نے کی ہو۔ یہی فرق حمید اور مجید کبیر اور مکبر۔ عظیم اور معظم میں ہے۔

و واضح ہو کہ حمد اور مجد ایسے دو لفظ ہیں جن کی طرف تمام کمال راجع ہے۔ کیونکہ حمد محمود کی ثناء اور محبت پر مستلزم ہے۔

### حمد کے معنی

اب اگر کوئی محمود سے محبت تو رکھتا ہے مگر اس کی ثناء نہیں کرتا۔ تب بھی وہ اس کا حامد نہیں۔ اور اگر ثناء کرتا ہے۔ مگر اس سے محبت نہیں رکھتا تب بھی اس کا حامد نہیں۔ اب تم یہ سمجھو کہ ثناء و محبت بھی اسباب کے تابع ہیں۔ مثلاً محمود میں صفات کمال اور نعوت جمال اور غیر پر احسان کرنے کی فضیلتوں کا ہونا۔ کیونکہ یہی اسباب محبت کے ہیں۔ اور جس قدر زیادہ ان کا اجتماع و کمال ہو گا اسی قدر حمد اور محبت اتم و اعظم ہوگی۔ اشد تعلق کے لیے چونکہ کمال مطابق ہے۔ جس میں کسی وجہ سے کوئی نقص نہیں۔ اور جملہ احسان اسی کی جانب سے ہے۔ اس لیے وہ محبت تامہ کے ساتھ تمام حمد کا جمیع جانب سے مستحق ہے۔ اور اسی کی یہ شان ہے کہ ذات و صفات اور احسان و جود کے افعال و اسماء بلکہ جملہ افعال و احکام کی وجہ سے اس سے

محبت کی بجائے۔

رہا تاجروہ عظمت اور سعت اور جلال کا مستلزم ہے جیسا کہ مومنوع لغوی اس پر دلالت کرتا ہے۔ یہ لفظ عظمت و جلال و حمد پر دال ہے اور صفات اکرام پر راجح۔ اللہ تعالیٰ ہی ذو الجلال والاکرام ہے۔ اور لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کے بھی یہی معنی ہیں۔ کہ لا الہ الا اللہ تو الوہیت و واحدانیت پر جو محبت تامہ کی مستلزم ہیں دال ہے۔ اور اللہ اکبر کو اس کی مجد و عظمت و کبریائی سے لزوم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ہر دو نوح کو قرآن مجید میں اکثر مقام پر جمع کیا ہے۔ فرمایا ماحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت ائمہ حمید مجید و فرمایا۔

الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والدين تحکیم ط

حمد ہے اللہ کو جس نے نہیں رکھی اولاد۔ اور نہ کوئی اس کا سا بھی سلطنت میں۔ اور نہ کوئی اس کا مددگار فل میں اور اس کی مددگار بن کر۔

دیکھو اس میں حمد و کبر کا حکم ہے۔ فرمایا۔ تبارک اسم رب ذي الجلال والاکرام اسناد و صحیح ابوسحاق و غیرہ میں حدیث نبوی

انظروا بها ذوالجلال والاکرام ط یا ذوالجلال والاکرام کو اپنا درجہ زبان بہالو۔

موجود ہے۔ جلال والاکرام کے وہی معنی ہیں جو حمد و مجد کے ہیں۔ قرآن مجید میں اس کی نظیر بہت ملے گی۔ کہ قریب المعنی دو اسماء حسنیٰ ایک جگہ بیان کئے گئے ہوں۔ مثلاً ان ربی غنی کریم و هو الغفور الودود دعا کر ب کے الفاظ پڑھو۔ لا الہ الا اللہ العظیم۔ لا الہ الا اللہ رب العرش العظیم۔ لا الہ الا اللہ رب السموات و الارض رب العالمین العرش العظیم۔

پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ کے بعد بھی یہی دونوں اسماء ذکر کئے گئے تاکہ قرآن مجید کی آیت ماحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت ائمہ حمید مجید کے مطابق ہو جائے۔ اور چونکہ صلوٰۃ کے معنی اللہ پاک کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانہ اور تکریم اور رفت تکریم اور از دیاد محبت و قربت ہیں۔ اور یہ سب معافی حمد و مجد پر مشتمل ہیں۔ تو گویا درود خواں کی درخواست یہ ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حمد و مجد میں ترقی کی بجائے پس اسی مطلوب کی مناسبت اور دعا کی مطابقت سے اللہ تعالیٰ کے یہ دونوں حمید



مجید مذکور ہوئے یہ

اگر چونکہ حمد و عجب جس کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس سوال میں درخواست کی گئی ہے پہلے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔ اس لیے یہی بات بتلانے کے واسطے کلام کا ثناء اللہ کے لیے ہر دو اوصاف کے ثبوت پر کیا گیا۔ کیونکہ بندہ میں جو کمال نقص سے مبرا ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کمال کا زیادہ تر مستحق ہے۔

تیزیہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حمد و عجب کی طلب اللہ تعالیٰ کی صفت حمد و عجب کی مستلزم ہے۔ پس دعائیں آنحضرت کے لیے طلب بھی پائی گئی۔ اور اللہ تعالیٰ

۱۔ اس بارہ میں پہلے بھی لکھا جا چکا ہے کہ دعا کرنے والے کے لیے مشروع یہ ہے کہ اپنی دعا کو اللہ تعالیٰ کے ایسے ائم پر جو اسماء حسنیہ میں سے ہو شروع و ختم کرنا چاہیے جو مطلوب سے مناسبت رکھتا ہو۔ بطور نظیر دیکھو حضرت سلیمانؑ کی دعا کے الفاظ دت حب فی ملک لا ینفق لاحد من بعدی انت انت الوهاب یعنی ملک مانگا اور اللہ کو وہاب کہا۔ حضرت خلیلؑ اور ان کے فرزند جلیل حضرت اسمعیلؑ کی دعا ہے یا غفار اجعلنا مسلمین لک ومن ذریعتنا امت مسلمتک وارنا مناسکنا و تب عینا انت انت اللہ العزیز العزیز کے متعلق دعا تھی۔ تو تو آب الرحیم پر اسے ختم کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک نشست میں سر مبارک پڑھا کرتے تھے یا غفر لی و تب علی انت انت العزیز العزیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سوال کیا تھا کہ مجھے لیلۃ القدر مل جائے تو کیا پڑھوں۔ فرمایا کہنا اللهم انت عفو حب العفو فاعف عنی۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ نماز پڑھنے کے لیے دعا سکھائی جائے۔ فرمایا پڑھو اللهم فی ظلمت نفسی ظلاً تشرق لا یغفل الذنوب الا انت ناغفر لی مغفرة من عندک انت العزیز الرحیم غرض اس کی نظر اثر بہت ہیں۔ جن کا ذکر ہم نے کتاب الروح والنفس میں کیا ہے۔ اور حضرت مسیحؑ کے قول ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانت انت العزیز الحکیم اور حضرت خلیلؑ کے قول فمن تبعنی فانه منی ومن عصانی فانا غفور الرحیم کے متعلق بھی اسی میں بحث ہے۔ کیونکہ بظاہر تو یہ ہے کہ حضرت مسیحؑ کے قول میں غفور الرحیم ہوتا۔ اور

حضرت خلیلؑ کے قول میں عزیز حکیم

۱۲ مصنف

## دسویں فصل

اُن دعوات و اذکار کے قاعدہ کے بیان میں سب الفاظ مختلفہ

کے ساتھ مروی ہیں

واضح ہو کہ جس طرح دعا استغفار اور تشریف نماز و قنوت و حجابہ کے اذکار و دعاؤں کے مختلف الفاظ روایت ہوئے ہیں۔ اسی طرح درود میں بھی مختلف الفاظ آئے ہیں۔ بعض متاخرین نے اس بارہ میں ایک درمیانی راہ نکالی ہے۔ یعنی وہ مختلف لفظوں کو ایک جگہ جمع کر لیتے ہیں اور اس امر کو افضل سمجھتے ہیں۔ مثلاً وہ ظلمت نفسی ظلمًا کثیرًا کے ساتھ کبیرا بھی پڑھتے ہیں اور علی آل محمد کے ساتھ علی اذواجہ و ذقیاتہ بھی کہا کرتے ہیں۔ حالانکہ ایک لفظ ایک روایت میں ہے۔ اور دوسرا لفظ دوسری روایت میں۔ اس کی وجہ یہ لوگ بتلایا کرتے ہیں۔ کہ جمع کر لینے سے پڑھنے والا راضی کہ شک سے نکل کر الفاظ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو یقیناً پالیتا ہے۔ اور دعائیں سب روایتوں کے الفاظ جن پر اختلاف ہے۔ یا ایک کی جگہ دوسرا بولا گیا ہے جمع ہو جاتے ہیں۔

دوسرے گروہ کو اس بارہ میں نزاع ہے کہ یہ مذہب یہ چند وجوہ ضعیف ہے۔  
۱۔ یہ طریق نیا نکلا ہے۔ معروف اماموں میں سے کسی نے اس کی طرف سبقت نہیں کی۔

صلی اللہ کا پاک نام حمید ہے اور آنحضرتؐ کا مبارک نام محمد۔ دونوں حمد سے بنائے گئے ہیں۔ ان دونوں کا الفاظ درود میں جمع کیا جانا بخوبی رکستا ہے وہ ظاہر ہے۔ مجید گویا حمید کے ساتھ مستلزم ہے۔  
محمد سلیمان رحمہ اللہ



۲۔ اس سے لازم آتا ہے کہ استفتاح کی جتنی دعائیں مروی ہیں۔ سب کو الحمد سے پہلے نماز میں پڑھا کرے۔ اسی طرح سب تشہدات کو تشہد میں اور سب زکریوں کو زکریہ و سجود میں پڑھا کرے۔ لیکن یہ قطعی باطل ہے کیونکہ امت کے عمل کے بھی خلاف ہے۔ اور کسی اہل علم نے بھی اس کو مستحب نہیں کہا۔ بلکہ یہ بدعت ہے۔ اگر اس مذہب والوں اپنے مذہب کو نماز یا درود کے بعض الفاظ جمع کرنے سے (محدود کرے گا۔ تب گو یا وہ خود متناقض ہیں پڑے گا۔ اور دو متماثل دیکھاں) چیزوں میں فرق کرے گا۔

۳۔ اس مذہب والے کو چاہئے کہ وہ خاری اور قاری کے لیے مستحب قرار دے۔ مے کہ جس قدر مختلف قرائتیں ہیں۔ ان سب کو نماز کے زبور بھی اور باہر بھی جمع کیا کرے۔ لیکن یہ مسلمہ ہے کہ مسلمانوں کا اس کے مستحب نہ ہونے پر (جب قرآن بطور عبادت اور تدبر پڑھا جاتا ہو) اتفاق ہے۔ ہاں بعض اوقات قاری لوگ ایسا ضرور کیا کرتے ہیں۔ سو اس امتحان کے لیے کہ قاری کو مختلف قرائتیں حفظ ہیں یا نہیں۔ اور جب اس کو پڑھنے کے لیے کہا جائے اسی وقت سنا سکتا ہے یا نہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ تو سد ہانے اور سکھانے کی باتیں ہیں۔ نہ عبادت جسے ہر ایک کے لیے مستحب بھی قرار دیا جائے اور اس قاری کے بارے میں بھی اختلاف ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں) بیشک تلاوت کرنے والے کے حق میں مشرک تو یہی ہے۔ کہ جس حرف سے چاہے پڑھ لے۔ مثلاً دعاء صدیق رضی اللہ عنہ میں کبھی ظلماً کشیداً پڑھ لے کبھی ظلماً حبیباً درود بھی اس حدیث کے الفاظ میں پڑھ لے۔ کبھی دوسری حدیث کے الفاظ میں تشہد کبھی ابن مسعود کبھی ابن عباس کبھی ابن عمر کبھی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کے الفاظ میں پڑھ لے۔ علی ہذا دعاء استفتاح خواہ حدیث علی مرتضیٰ۔ خواہ حدیث ابو ہریرہ خواہ استفتاح عمر رضی اللہ عنہم کے موافق پڑھا کرے۔ خواہ کبھی یہ اور کبھی وہ۔ علی ہذا کہ ع سے سر اٹھاتے وقت خواہ اللہم بنا لک الحمد کہے۔ خواہ بنا لک الحمد اور خواہ بنا لک الحمد پڑھے۔ لیکن یہ کسی نے مستحب نہیں بتلایا۔ کہ ان سب کو جمع کر لیا کرے۔

واقع ہو کہ روایت شدہ تشہدات وغیرہ میں ہر ایک کے جائز ہونے کی دلیل اللہ نے جن میں شافعی رہ بھی ہیں۔ صحاح و سنن کی اس حدیث سے لی ہے۔ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا سات حرف پڑھا اور ہر ایک کے ساتھ قرائت کا

جائز ہونا بتلایا ہے۔ اور ہر ایک حرف کو کافی شافی فرمایا۔ اور یہ تو معلوم ہی ہے۔ کہ مشروع اس بارہ میں قرأت حروف بطور بدلتی ہے نہ کہ بطور جمع۔ اور یہی عمل صحابہ رضوان اللہ علیہم کا تھا۔

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کو وقت واحد میں کسی جمع نہیں فرمایا۔

۱۔ یا تو کبھی یہ لفظ فرمایا اور کبھی وہ۔ جیسے دعاء استفتاح۔ اور تشہد اور اذکار۔ رکوع و سجود کے الفاظ ہیں۔ پس اتباع سنت یہ ہے کہ کبھی یہ لفظ اور کبھی وہ پڑھا جائے۔ اور دونوں جمع نہ کئے جاویں۔

ب۔ یا یہ ہوا ہے کہ راوی کو اصل لفظ میں شک ہو گیا ہے۔ پس اگر دعا خواں کے نزدیک کسی لفظ کو ترجیح ہو تب تو اسی لفظ کو اختیار کر لے۔ ورنہ جسے چاہے۔ مگر جمع کرنا مشروع نہیں۔ کیونکہ یہ تیسری صورت ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں۔ پس ایک ہی وقت میں ان الفاظ کا جمع کرنا دعا خواں کے مقصود کو باطل کرتا ہے۔ کیونکہ اس کا قصد تو سنت کا اتباع تھا۔ مگر وہ کرتا ہے۔ اسے قطعاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا۔

۵۔ الفاظ میں سے ایک کو ترجیح دینے کی مثال حدیث استخارہ میں مجھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ سے ان سنت تعلمان هذا الامر خیر لی فی دینی ومعاشی کہے گئے صحابہ امری فرمایا ہے اجل امری واجل فرمایا ہے مگر صحیح پہلا لفظ ہے کیونکہ اجل امری اجلہ کا وہی معنوں ہے جو دینی ومعاشی کا ہے اس حدیث میں یہ الفاظ مرکوز ہوتے ہیں۔ لیکن عاقبت امری کا کننا داخل کرنا نہیں۔ دوسری مثال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جو کوئی سورہ کہف کے اول کی دس آیتیں پڑھ لیا کرے گا وہ فتنۃ الزوال سے محفوظ رہے گا۔ اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ لیکن بعض راویوں کا اختلاف ہوا۔ کسی نے اول سورہ کہف کہا اور کسی نے آخر سورہ۔ دونوں روایتیں صحیح میں ہیں۔ مگر ترجیح اول سورہ کی روایت کو ہے۔ کیونکہ صحیح مسلم کی حدیث نو اس بن سمان رضی اللہ عنہ میں فواتح سورہ کہف کا پڑھنا بیان ہوا ہے۔ اس حدیث کی روایت

میں کسی کو اختلاف نہیں۔ معلوم ہوا کہ یہی

روایت اول سورہ کی محفوظ ہے مصنف ۱۲۔



۵۔ مقصود تو یہ ہے کہ یہ مطلب ادا ہو سکے۔ جب دو میں سے ایک لفظ کے ساتھ مطلب ادا ہو گیا۔ تو مقصد حاصل ہو گیا۔ اور جمع کی ضرورت نہ رہی۔

۶۔ یہ ہر دو الفاظ ایک دوسرے کا بدل ہوتے ہیں۔ اور بدل و مبدل منہ میں متا جمع کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔

# باب چہارم

## درود خوانی کے مقام و محل کے بیان میں

### نماز میں درود کے فرض ہونے نہ ہونے کی بحث

۱۔ نہایت ضروری اور نہایت موکد مقام درود پڑھنے کا نماز کا آخری تشدد ہے۔ اس کی مشروعیت پر تو مسلمانوں کا اجماع ہے۔ لیکن وجوب میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ نماز میں درود واجب نہیں۔ واجب کئے والے شاذ۔ اور مخالف اجماع ہیں۔ یہی قول طحاوی اور قاضی عیاض کا ہے۔ خطابی رد کرتے ہیں۔ درود نماز میں واجب نہیں۔ یہی قول جماعت فقہاء کا ہے۔ بجز شافعی رد کے جن کا پیشرو اس مسئلہ میں یکن کوئی نہیں جانتا۔ ابن منذر کہتا ہے۔

رد شافعی رد اس مسئلہ میں اکیلے ہیں۔ نماز میں درود واجب نہیں۔ اس گروہ کی جو دلیل ہے ہم اُسے قاضی عیاضؒ کے الفاظ میں لکھتے ہیں۔ در نماز میں درود کے فرض نہ ہونے کی دلیل شافعی رد سے پیشتر سلف صالح کا عمل اور اجماع ہے اور اس مسئلہ میں لوگوں نے شافعی رد کی بہت ہی شاعت کی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشدد ہی کو لو۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم اور شافعی کا اختیار کردہ ہے۔ اس میں درود نہیں۔ علیٰ ہذا ابو ہریرہ و ابن عباس و ابن عمر و ابوسعید خدری و ابو موسیٰ اشعری و عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم کی روایات تشدد میں درود نہیں۔ ابن عباس و جابر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تشدد اس طرح سکھایا کرتے تھے جیسے قرآن کی سورت۔ یہ ابو سعیدؓ نے کہا ہے۔ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ ہم کو منبر پر چڑھ کر



تشہد یوں سکھایا کرتے تھے جیسے تم اپنے بچوں کو کتاب پڑھایا کرتے ہو۔ یہی حال عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا تھا۔ کہ منبر پر بیٹھ کر تشہد سکھاتے تھے۔ اور ان کی کسی روایت میں بھی درود کا ذکر نہیں ہے۔

ابن عبد البر نے تمہید میں کہا ہے کہ نماز میں درود کے فرض نہ ہونے کی دلیل حدیث حسن بن عمر ہے وہ قاسم بن مخیرہ سے روایت کرتا ہے کہ علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا (جیسا کہ میں نے اب تیرا ہاتھ پکڑا ہے) اور کہا کہ عبد اللہ نے میرا ہاتھ پکڑا۔ اور کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا جیسا کہ میں نے تیرا ہاتھ پکڑا ہے اور مجھ کو تشہد سکھایا۔ پھر آخر تشہد تک پڑھ کر کہا۔ جب تو یہ کہہ چکا تو نماز پوری ہو گئی۔ کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا۔ اور بیٹھا رہنا چاہے تو بیٹھا رہ۔ یہ گروہ کہتا ہے۔ کہ نماز میں درود کے واجب یا سنت نہ ہونے کی حدیث بالا حجت ہے۔ ان کا قول ہے کہ اگر تشہد واجب یا سنت ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرما دیتے۔ ان کا قول ہے کہ ابو داؤد و ترمذی و طیحاوی نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔

اذا صلاحتہ اذا احدا للتعبود نقد  
جب کسی نے آخری سجدہ سے سر اٹھایا تو اس کی  
نماز پوری ہو گئی۔ اگر اس کا وضو ٹوٹ جاوے۔

مفت سلاۃ اذا حدث ۵  
دیکھو یہ دعویٰ کہ درود کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ کہاں گیا۔ ماہم بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب کوئی مقدار تشہد بیٹھ جاوے اور اس کا وضو ٹوٹ جائے تو نماز پوری ہو گئی۔ علی بن ابی اٹش ابو اہل کی روایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے تشہد کے بارے میں ہے جس کے آخر میں یہ ہے کہ پھر بات چیت کر لے گویا درود کا ذکر نہیں صحیح حدیث فضالہ بھی دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو سنا جو نماز میں دعا مانگتا تھا۔ نہ اللہ کی حمد نہ درود پڑھا۔ فرمایا اس نے جلدی کی۔ پھر اسے اور دوسروں کو فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو پہلے حمد و ثناء رب کرے۔ پھر محمد و آل محمد پر درود بھیجے۔ پھر جو چاہے دعا مانگے۔

دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو اعادۂ نماز کا حکم نہیں دیا۔ لیکن اگر درود فرض ہوتا تب اعادہ کا حکم ضرور دیتے۔ جیسا کہ رکوع و سجود کے تمام نہ کرنے والے کو اعادہ کا حکم دیا تھا۔ ایک دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو نماز خواب

طور سے پڑھ رہا تھا۔ درود نہیں بتویا۔ اگر یہ فرائض نماز میں سے ہوتا۔ جس کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی تب ضرور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے سکھاتے یہاں کہ قرأت و رکوع و سجود اور نماز میں طہانیت کی تعلیم دی تھی۔ ایک دلیل یہ ہے کہ فرائض دلیل صحیح سے جس کا معارضہ اس کی مثل نہ ہو یا ان لوگوں کے اجماع سے جن کے اجماع پر بدعت قائم ہو سکے ثابت ہوا کرتے ہیں۔ (اور یہاں نہ دلیل صحیح ہے اور نہ اجماع)

مذکورہ بالا دلائل اس گروہ کے عمدہ اور بزرگ دلائل ہیں۔ لیکن دوسرے گروہ نے جو نماز میں وجوب صلوٰۃ کا قائل ہے (نقل واستدلال سے نزاع کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو یا اس مذہب کے دوسرے شخصوں کو شذوذ دیا غافلانہ اجماع سے منسوب کرنا غلط ہے۔ کیونکہ ایک جماعت صحابہ اور ان کے بعد بھی چند بزرگوں نے مثل شافعی رکھا ہے۔ صحابہ میں سے ایک عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو نماز میں درود کو واجب سمجھتے اور کہا کرتے کہ جس نے درود نہیں پڑھا اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اس کو تمہید میں ابن عبد البر نے اور دیگر علماء نے روایت کیا ہے۔ ازاں جملہ ابو مسعود بدیری رضی اللہ عنہ ہیں۔ ابو جعفر محمد بن علی نے ان سے روایت کی ہے کہ میں نہیں جانتا کہ میری نماز پوری ہو گئی۔ جب تک میں محمد و آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھ لوں۔ ازاں جملہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ حسن بن شیبہ حمیری نے سند کے ساتھ ان سے روایت کی ہے کہ نماز بغیر قرأت و تشهد اور درود کے نہیں ہوتی۔ ازاں میں سے کچھ حوالہ بجاؤ تب سلام کے بعد دو سجدہ کرو۔ قول بالا حسن نے ابو مسعود بدیری رضی اللہ عنہ سے بھی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ تابعین میں سے اس مذہب کے قائل ابو جعفر محمد بن علی اور شعبی و مقاتل و ابن حبان رضی اللہ عنہم ہیں۔ اور ارباب مذاہب میں سے جن کا اتباع کیا گیا ہے اسحاق بن راہویہ ہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی درود دانستہ چھوڑے گا۔ تو اس کی نماز صحیح نہیں۔ اور اگر سہو سے رہ جائے تب میں امید کرتا ہوں کہ پوری سمجھی جائے گی۔ کہتا ہوں کہ اسحاق سے اس بارہ میں دو روایتیں ہیں۔ دونوں کہ حرب نے مسائل اسحاق کو روایت کرنے ہوئے لکھا ہے۔ کہا میں نے اسحاق سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص تشهد پڑھے اور درود نہ پڑھے۔ کہا

میں تو کہتا ہوں کہ اس کی نماز جائز ہے مگر شافعی کہتے ہیں جائز نہیں۔ میں



حدیث حرم قاسم کی طرف گیا ہوں۔ اس کے بعد حدیث بیان کی ہے  
پھر عرب نے کہا کہ۔

”میں نے ابو یعقوب اسحاق کو کہتے سنا ہے کہ جب کوئی تشہد سے فارغ  
ہو یا امام مقتدی بنی علیہ السلام پر درود بھیجے اس کے سوا اس کو  
کچھ کفایت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اصحاب نبویؐ کا قول ہے کہ ہم آپ کو سلام پہنچانا تو  
جان گئے (یعنی تشہد میں السلام علیک ایہا النبی و صلی علیہ وسلم پڑھنا) لیکن  
صلوٰۃ کیونکر ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت اتاری اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس کی تفسیر فرمائی۔ پس ادنیٰ درود کے بارے میں یہ ہے کہ اسے تشہد کے  
بعد پڑھنا چاہیے۔ جیسے آخر میں تشہد اور درود ایسے مساوی کے رد عمل ہیں کہ ان  
دونوں میں سے ایک کو دانستہ چھوڑ دینا کسی کو جائز نہیں۔ ہاں اگر بھول گیا ہے تب  
میں امید کرتا ہوں کہ ذہن پرستنا ہی کافی ہے۔ معذرتاً بعض علماء حجاز کہتے ہیں کہ  
ترک درود کسی حالت میں جائز نہیں۔ ترک ہو جائے تو عادی نماز چاہیے۔“  
عرب کا کلام ختم ہوا۔

رہے امام احمد۔ ان سے مختلف روایت ہے۔ مسائل مرفعی میں ہے کہ  
ابو عبد اللہ (امام احمد) سے کہا گیا کہ ابن راہویہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نماز میں  
درود چھوڑ دے تو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔ فرمایا میں تو ایسے کہنے کی بہتات  
نہیں کرتا۔ ایک دفعہ کہا یہ تشدد ہے۔ مسائل ابوداؤد دمشقی میں ہے امام احمد نے  
فرمایا میں یہ کہنے سے ڈرتا تھا۔ مگر پھر ظاہر ہو گیا کہ نماز میں درود واجب ہے۔“  
اس سے ظاہر ہے کہ انہوں نے اپنے قول عدم وجوب سے رجوع کر لیا تھا۔  
لہٰذا تمہارا یہ قول کہ عدم وجود کی دلیل شافعیہ سے پہلے سلف صالح کا عمل اور اجماع ہے۔“  
اس کا جواب یہ ہے کہ تمہارا استدلال یا تو نماز کے اندر لوگوں کے عمل پر ہے یا اہل  
اجماع کے قول پر۔ پس اگر عمل سے دلیل پڑتے ہو تب تو وہ ہمارے دلائل میں سے ہے  
کیونکہ لوگوں کا استمراری عمل ہر قرن ہر زمانہ میں پچھلے تشہد میں درود پڑھنے کا ہے۔ مقتدی  
ہو یا امام یا تنہا۔ فرض پڑھتا ہو۔ یا نفل۔ یہاں تک کہ جب کسی نے نماز پڑھی۔ اگر تم اس سے  
پوچھو گے کہ تو نے درود پڑھا تو وہ ہاں کہے گا۔ حتیٰ کہ اگر امام درود پڑھنے کے بغیر سلام

پھیر دے۔ اور مقتدی جان لیں۔ تب مزور اس فعل کا انکار کریں۔ یہ ایسا درست بیان ہے جسے کوئی جھٹلا نہیں سکتا۔ پس عمل تو بہت بڑی دلیل تمہارے برخلاف ہے۔ اب تم کہہ کرنا کہاں تک زیبا ہے کہ شافعیؒ سے پیشتر سلف صالح کا عمل نفی و جوب کا تھا۔ کیا تم نے سب ہی سلف صالح کو ایسا دیکھا ہے کہ ان میں سے کوئی بھی ہرگز نماز میں درود نہ پڑھتا تھا۔ یہ تو بالکل غلط ہے۔ اب یہی دلیل اجماع کہ درود فرض نہیں۔ اول تو اس کا نام عمل نہیں ہو سکتا۔ معذرا سب اہل اجماع اس مسئلہ کو ایسا نہیں جانتے۔ کیونکہ یہ تو اماما کاتے اور امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے یا غایت درجہ یہ کہ اکثر اہل علم کا قول ہے۔ لیکن صحابہ و تابعین اور ارباب مذاہب میں خلاف کرنے والے بھی موجود ہیں۔ چنانچہ ابن مسعود و ابن عمر و ابو مسعود رضی اللہ عنہم اور شعبی و قتیبہ بن جابر و جعفر بن محمد و اسحاق بن راہویہ اور دائنوی قول میں (امام احمد رحمۃ اللہ علیہ درود کو واجب بتلاتے ہیں۔ جب ان لوگوں کا خلاف ہے تو اجماع سلیم کہاں رہا۔ اور سلف صالح کا منفقہ عمل کیوں کر ہوا۔ کیونکہ یہ بزرگوار بھی اپنے اپنے طبقہ کے فاضلوں میں سے ہیں۔ بات یہ ہے کہ تحقیق کرنا اس شخص کی شان ہے جو مذاہب علماء کا اتباع نہ کرے۔ اور اجماع و نزاع کے موافق سے پورا آگاہ ہو۔

رہا یہ قول کہ

”کہ لوگوں نے اس مسئلہ میں شافعیؒ کی شہادت کہ ہے“

سبحان اللہ اس مسئلہ میں ان کی شہادت ہو سکتی ہے۔ یہ تو ان کے مذہب کے محاسن میں سے ہے۔ بلاؤ تو یہی کہ اس مسئلہ میں کون سی کتاب ہے یا سنت یا اجماع شافعیؒ کے خلاف ہے جب آخری تشہد میں درود کا پڑھنا۔ بلا خلاف نماز کا تمام کہنے والا ہے (خواہ واجباً میں خواہ مستحبات میں سے) اور امام شافعیؒ روایتاً سے دلائل جس کی صحت ان کے نزدیک ثابت ہو گئی۔ اور جو آگے چل کر مکھی مائیں گی۔ اس کو واجبات میں سے قرار دے دیا۔ تو اس سے خلاف نص یا خوق اجماع کیوں کر لازم آسکتا ہے۔ اور اگر نہیں تو پھر ان پر شہادت کیسی۔ اور کیا شہادت کنندہ خود ہی اس شہادت کا زیادہ مستحق نہیں؟

رہا یہ قول کہ

”تشہد ابن مسعودؒ میں درود نہیں اور اسی کو شافعیؒ نے اختیار کیا ہے“

سو یہ تشہد تو اسی طرح ہے۔ شافعیؒ نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ مگر انہوں نے



تشرید ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اختیار کیا ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے تشرید ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اور امام مالک رحمہ اللہ نے تشرید عمر رضی اللہ عنہ کو اختیار کیا ہے۔ اور اس قول کا جواب یہ چند وجوہ سے ہے۔

۱۔ اس دلیل سے تشرید کا واجب ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن کسی دوسرے کلام کی نفی وجوب اس میں کہاں ہے۔ کیونکہ اس میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ اس قعدہ میں جتنا ذکر واجب ہے وہ سب یہی تشرید ہے۔ پس درود کا دوسری دلیل سے واجب ہونا احادیث تشرید کا درجہ میں ذکر درود نہیں، معارف میں نہیں۔

۲۔ تم سلام کو واجب جانتے ہو۔ حالانکہ احادیث تشرید میں یہ نہیں بتلایا گیا۔ اگر تم کہو گے کہ اس کا واجب ہونا حدیث صحیحہ، ترمذی، تہذیب، تہذیب، تہذیب، تہذیب سے ثابت ہے تو ہم نے بھی درود کو دیگر دلائل سے واجب ٹھہرایا ہے۔ پس اگر تشرید کی تعلیم درود کے واجب ہونے کی مانع ہے۔ تو وجود سلام کے لئے بھی ہے۔ اور اگر اس کے لئے نہیں۔ تو درود شریف کے لئے بھی نہیں۔

۳۔ محمد بن ابراہیم تہذیب کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں: "فصل فی التشرید"۔  
کیف نعتی علیہ اذا نحن جلسنا جب ہم اپنی نماز کے اندر بیٹھ جائیں۔ تو حضور ﷺ فی صلاتنا! درود کیونکر بھیجیں۔

ب۔ درود جس کی تعلیم کا صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا وہ سلام کی نظر ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو پہلے سکھایا تھا۔ کیونکہ سوال صحابہ کے یہ الفاظ ہیں۔

هذا السلام حلیہ قد عرض لنا کیف یعنی آپ پر سلام بھیجنے کو تو ہم جان گئے۔ مگر اس مسئلہ علیہ!

یہ ظاہر ہے کہ سوال میں جس سلام کا ذکر ہے وہ نماز میں اسلام علیہ ایھا النبی و آلک السلام و بکاتہ کا پڑھنا ہے۔ پس ضرور ہوا کہ درود بھی جس کا سوال میں سلام کے ساتھ ہی ذکر ہے نماز میں ہی ہو۔ مفصل تقریر آگے لکھی جاوے گی۔

۴۔ اگر ہو سکتا ہے کہ احادیث تشرید سے درود کا واجب ہونا ثابت ہے تب بھی وجوب کے دلائل ان سے مقدم ہیں۔ کیونکہ اس بارہ میں جو کچھ تم نے بیان کیا ہے۔ ان کا

غایت یہ ہے کہ احادیث تشہد کسی دوسرے کلام کے وجوب سے ساکت ہیں، لیکن ایسی دلیل اس دلیل کی جو وجوب کی ناطق ہو معارض نہیں ہوتی۔ چہ جائیکہ اسے مقدم بھی رکھا بھی جائے۔ (اس لیے درود کے واجب ہونے کی دلیل بھی مقدم ہے) بیشک ناقص منفی پر مقدم ہوتا ہے۔ اور ان میں تعارض نہیں۔ کیونکہ دلائل تشہد سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ یہ وجوب غیر سے ساکت ہیں۔ مگر ایسی دلیل کیونکہ اس دلیل سے متعارض ہو سکتی ہے جو وجوب کی ناطق ہو۔

۵۔ تشہد کی تعلیم پہلے دی گئی ہے۔ شاید اس وقت ہی جب نماز فرض ہوئی تھی۔ لیکن درود کی تعلیم آیت "اتقوا الله وعللکم یسئلون علی النبی کے نزول کے بعد ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ یہ آیت ام المؤمنین زینب بنت جحش کے نکاح اور واقعہ تحبیر ازواج کے بعد نازل ہوئی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر دلائل تشہد سے کسی اور کلام کا واجب نہ ہونا بھی ممکن تھا۔ تب بھی وہ منسوخ ہو گیا۔ کیونکہ وجوب درود کے دلائل اس سے متاخر اور ناسخ ہیں۔ تشہد سے درود کے متاخر ہونے کی دلیل اس سوال میں ہے کہ مدہم لوگ حضور پر سلام تو جان گئے۔ مگر درود کی کیا کیفیت ہے؟

کیونکہ سلام جس کا ذکر الفاظ بالا میں ہے وہ تشہد میں ہی ملا ہوا ہے۔ اور تشہد کے سوا نماز میں تنہا مشروع نہیں والشداعلم۔

تہا پہلے گروہ کا قول کہ نماز میں درود کے فرض نہ ہونے کی دلیل روایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہے جس کے آخر میں یہ ہے کہ جب تو یہ تشہد کہہ چکا تو نماز پوری ہو گئی۔ "کھڑا ہو جانا چاہیے تو کھڑا ہو جا۔ بیٹھا رہنا چاہیے تو بیٹھا رہ۔"

اس کا جواب یہ چند وجوہ ہے۔

۱۔ حدیث میں یہ آخری فقرے زیادہ ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ نہیں۔ چنانچہ ائمہ حفاظ نے اسے ظاہر کر دیا۔ دارقطنی نے کتاب العلیل میں لکھا ہے کہ اس حدیث کا راوی (اپنی سند کے ساتھ) حسن بن حرسہ اور حسن سے محمد بن عجلان۔ حسین جعفی۔ زہیر بن معاویہ عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان روایت کرتے ہیں۔ ابن عجلان اور حسین جعفی تو متفق اللفظ ہیں۔ زہیر نے یہ آخری فقرے بڑھا دیئے ہیں۔ اور زہیر کے بعض راویوں نے ان کو حدیث نبوی میں ملا دیا ہے۔ حالانکہ شبابہ بن سوار زہیر سے



ہی روایت کرتا ہے اس نے ان فقرات کو کلام ابن مسعودؓ بتلایا ہے۔ چنانچہ ابن ثوبان نے بھی حدیث نبویؐ اور کلام ابن مسعودؓ میں فرق دکھلا دیا ہے اور یہی صواب ہے۔

یہ کتاب السنن میں ہے کہ زہیر سے روایت کرنے میں کسی نے اس زیادہ کو درج کر دیا۔ حالانکہ شبابہ راوی زہیر نے اسے تدارکھا اور کلام ابن مسعودؓ بتلایا ہے۔ یہی صواب تر ہے۔ کیونکہ ابن ثوبان نے بھی شبابہ کی طرح روایت کی ہے۔ اور حسین بن جعفر و ابن عجلان نے تو بالکل اسے ذکر ہی نہیں کیا جیسا کہ تشہد ابن مسعودؓ کو روایت کرنے والے اور راویوں نے بھی اسے روایت نہیں کیا۔ شبابہ نے اس زیادہ کو بیان بھی کیا۔ تو فاصلہ دے کر۔ دارقطنی اس روایت کو اس روایت سے جس نے اس فقرہ کو کلام نبویؐ کہا صحیح نہ کہتے ہیں۔ عسان بن یزید وغیرہ نے بھی شبابہ کی پیروی کی ہے۔ ابوبکر خلیب نے بھی اسی کو صحیح کہا ہے اس بیان پر اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ ابھی تو تم نے ابن مسعودؓ سے یہ روایت کی تھی۔ کہ نماز میں درود پڑھنا واجب ہے۔ اور ابھی تم نے ہمارے موافق ہو کر مان لیا۔ کہ بقول ابن مسعودؓ تشہد پر نماز ختم ہو جاتی ہے۔ پس حدیث بالا کے آخری فقرہ دو سال سے خالی نہیں۔

۱۔ یا تو یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ہیں۔ تب تو درود کے عاجب نہ ہونے پر نص ہیں۔

۲۔ یا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے تب اس روایت کو بالکل باطل کرتے ہیں جو درود کے واجب ہونے کی ان سے بیان کی جاتی ہے۔

یہ اعتراض بیشک قوی ہے اور اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔

۱۔ قاضی ابوالطیب کا قول ہے کہ نماز پوری کر لی کے معنی یہ ہیں کہ تمام کے قریب پہنچ گیا۔ اس معنی کی دلیل جمہور کا اتفاق ہے کہ اس وقت تک نماز تمام نہیں ہوئی۔ مگر یہ جواب ضعیف ہے۔ کیونکہ اس سے آگے یہ الفاظ ہیں کہ

”اگر تو کھڑا ہو جانا چاہے تو کھڑا ہو جا۔ اور بیٹھا رہنا چاہے تو بیٹھا رہ۔“

اور جو لوگ درود کو نماز میں واجب بتلاتے ہیں۔ وہ نماز کی مرضی پر نہیں چھوڑتے۔

۲۔ ایک جواب یہ ہے کہ حدیث کی روایت تشہد کے بارے میں بالمتنی ہوئی ہے۔ ابتداء میں لوگ کہا کرتے تھے السلام علی اللہ۔ پھر ان کو بتلایا گیا کہ خدا تو خود سلام ہے۔ لیکن تم

اس طرح کہا کرو۔ پھر ان کو تشہد سکھایا گیا۔ پس اس قول کہ  
 ”جب تو نے یہ پڑھ لیا تو نماز پوری ہو گئی“ کے معنی یہ ہیں کہ نماز میں جو کچھ  
 رکوع و سجود۔ قرأت و تسلیم اور دیگر احکام ضروری ہیں ان کے ملا لینے سے نماز پوری ہو گئی  
 دلیل یہ ہے کہ اس میں سلام پھیرنے کا ذکر نہیں۔ حالانکہ وہ فرض ہے۔ وجہ یہ کہ لوگ  
 پہلے سے جانتے تھے۔ اس قول کی نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد صدقہ کے  
 بارہ میں ہے۔ کہ

”وہ اختیار سے لیا جاتا اور فقرار پر لوٹا دیا جاتا ہے“

فقرار سے مراد اٹھ قہیں ہیں۔ جن کا نام قرآن مجید میں ہے۔ وہ حدیث بھی اس کی نظر  
 ہے جس میں بری طرح نماز پڑھنے والے کا ذکر ہے اور جس کو تیسری دفعہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے سمجھایا تھا۔ مگر اس میں تشہد اور سلام کا ذکر نہیں۔ حالانکہ ان کے واجب ہونے  
 پر اور احادیث موجود ہیں۔ پس اسی طرح درود کا واجب ہونا بھی دیگر احادیث سے سوا  
 اس حدیث کے لیا گیا ہے۔ دیکھو جس طرح پر یہ جائز ہے کہ حدیث ابن مسعود رضی  
 تشہد کو واجب ٹھہرانا جائز ہے۔ اور جو شخص صرف مقدار تشہد بیٹھ جانے کو یا اتورکعت  
 کا پچھلا سجدہ کر لینے کو نماز کا پورا کر لینا سمجھتا ہے اور اس کا رد حدیث سے ہو سکتا  
 ہے۔ اسی طرح جو شخص درود کے واجب ہونے کا قائل ہے اُسے جائز ہے کہ دیگر  
 احادیث سے حجت پکڑے اور جو قائل نہیں اس پر دلیل قائم کرے۔ بلکہ یہ استدلال  
 دوسرے گروہ کے استدلال سے زیادہ قوی ہے کیونکہ یہ استدلال کتاب اللہ اور  
 سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عمل امت (زمانہ و زمانہ) پر ہے۔ اگر یہ دلیل  
 وجوب تشہد کے استدلال سے زیادہ قوی نہیں۔ تو کچھ اس سے کم بھی نہیں۔ کیونکہ اگر  
 ایسے فقہا موجود ہیں جنہوں نے ہمارے ساتھ اس مسئلہ میں تنازع کیا ہے تو ایسے بھی  
 موجود ہیں جنہوں نے وجوب تشہد میں تمہارے ساتھ بھی نزاع کیا ہے۔ اب دلیل کی  
 قوت دیکھ لینی چاہیئے۔

۳۔ ایک جواب یہ ہے کہ اس قول سے جو نہ مرفوع ہے نہ موقوف ہم پر حجت قائم نہیں  
 ہو سکتی۔ یہ الفاظ کہ

”جب تو نے یہ کہا تو تیری نماز پوری ہو گئی“



یا تو صرف تشہد کے متعلق ہیں۔ یا جملہ واجبات کے۔ اول تو محال اہل باطل ہے۔ اور دوسری صورت حق۔ لیکن یہ صورت واجبات نماز میں سے کسی واجب کی جس میں فقہاء کا اختلاف ہے نفی نہیں کرتی۔ وجوب درود کی خصوصیت سے نفی تو کیا کئی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ سلام نماز کے اتمام اور واجبات میں سے ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک۔ علیٰ ہذا تشہد میں بیٹھنا مگر اس کا بیان نہیں ہوا۔ علیٰ ہذا جس پر سہو واجب ہو۔ اس کی نماز بھی صرف تشہد سے ہی پوری نہیں ہوتی۔

۴۔ ایک جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تشہد فرض نہیں۔ بلکہ مقدار تشہد بیٹھ رہنا ہی نماز کو پورا کر دیتا ہے۔ اور یہ حدیث دال ہے کہ نماز تشہد کے بغیر پوری نہیں ہوتی۔ پس اگر تم اس سے یہ دلیل پکڑتے ہو کہ جب تشہد پورا ہونا نماز کا معلق کر دیا تو اس کے بعد درود کا واجب قرار دینا صحیح نہیں۔ تو یہ دلیل عدم وجوب تشہد کے قول میں تم پر ہی قائم ہو جاوے گی۔ کیونکہ وہاں بھی نماز کے پورا ہونے کو صرف نشست سے معلق کر دیا گیا ہے۔ اور اس سے وجوب تشہد کا قول باطل ہو جاوے گا۔ لیکن اگر حدیث ابن مسعودؓ سے یہ استدلال صحیح نہیں۔ تب وجوب درود کی دلائل میں معارضہ کا ہونا باطل ہو گیا۔ اور عدم وجوب درود کے متعلق بھی تمہارا قول غلط ٹھہرا۔ اگر تم یہ جواب دو گے کہ اس مراد یہ ہے کہ مستحب تمام ہو جاتے ہیں۔ تو یہ فاسد ہے۔ قائل وجوب اور عدم وجوب دونوں کے نزدیک۔ کیونکہ جو کوئی وجوب درود کا قائل نہیں۔ اتنا تو وہ بھی مانتا ہے۔ کہ نماز کو درود کے ساتھ پورا کرنا مستحب ہے۔ اور جو وجوب کا قائل ہے وہ تو صاف کہتا ہے کہ واجبات درود کے ساتھ ہی پورے ہوتے ہیں۔ پس بہر دو صورت اس حدیث سے استدلال تمہارے لیے اصلاً ممکن نہیں۔

باقی رہا ابو داؤد و ترمذی کا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کو روایت کرنا جس میں یہ ہے کہ جب سجدہ آخری سے سر اٹھایا تو نماز پوری ہو گئی۔ اس کا جواب پچند وجوہ ہے۔

۱۔ حدیث معلول ہے اور اس کی تعلیل پچند وجوہ ہے۔

۲۔ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھ دیا ہے کہ اس کی اسناد قوی نہیں۔ بلکہ اسناد میں اضطراب ہے۔

۳۔ اس میں عبد الرحمن بن زیاد افریقی کی روایت ہے جسے ایک سے زیادہ ائمہ نے

ضعیف کہا ہے۔

۳۔ اس حدیث کو بکر بن سواد نے عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے۔ حالانکہ وہ حضرت عبداللہ سے نہیں ملا۔ پس یہ منقطع ہے۔

۴۔ مضطرب الاسناد ہے۔

۵۔ مضطرب المتن ہے کبھی تو یوں روایت کیا ہے اذا ما فتح ما أسه من السجدة فقد

مغت مملوۃ یہ ابوداؤد کے لفظ ہیں۔ اور کبھی یوں کہا اذا احدث الرجل وقد جلس في آخر مملوۃ قبل ان يسلم فتجارت مملوۃ یہ ترمذی کے لفظ ہیں۔ اور کبھی یوں کہا کہ اذا قعد الامام القلوة فحدث هو او واحد من ائمتہ للقلوة معہ قبل ان يسلم الاما فحدثت مملوۃ یہ طحاوی کے لفظ ہیں اور اس کے معنی ہی آئے ہیں۔ طحاوی کا قول ہے کہ یہ اور لفظوں کے ساتھ بھی روایت ہوئی ہے جو یہ ہیں۔ اذا ما فتح المصلی ما أسه من آخر مملوۃ وقعدت تشہد ثم احدثت فقدت مثلاً اور ان کا سب کا ملار افریقی پر ہے۔ جس سے شک ہوتا ہے کہ یہ اس کے حافظ کی خواہی ہے واللہ اعلم۔  
کہا یہ کہنا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ جب کوئی مقدار تشہد بیٹھ جاوے تو نماز پوری ہو جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ علی بن سعید نے اپنے مسائل میں کہا ہے کہ میں نے احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی تشہد چھوڑ دے۔ فرمایا نماز پھر لوٹا دے میں نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جو حدیث ہے فرمایا یہ صحیح نہیں۔ بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال کے خلاف مروی ہوا ہے۔ کہتا تھا یہ قول کہ اعمش نے ابوداؤد سے اس نے عبداللہ سے قصہ تشہد کو بیان کیا ہے کہا پھر جو پیاسے کلام کرے۔ اس میں درود کا ذکر نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ غایت درجہ یہ روایت وجوب درود سے ساکت ہے۔ لیکن احادیث وجوب کے معارض کسی طرح نہیں۔

کہا تھا یہ قول کہ حدیث فضالہ بن عبید نفی وجوب پر دلالت کرتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث تو ہمارے لیے حجت ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد میں درود کا حکم دیا ہے۔ آپ کا حکم وجوب کے لیے ہے۔ اور ایسا ہی ہے جیسے تشہد کے لیے۔ پس حکم دونوں پر شامل ہے اور دونوں میں تفریق کرنا محض



حکم ہے۔ اگر تم یہ کہو کہ ہمارے نزدیک تشدد ہی واجب نہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ یہ حدیث ہمارے لیے دونوں مسکوں میں حجت ہے۔ اور اتباع دلیل واجب ہے۔  
 رہا تمہارا یہ قول کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نمازی کو اعادہ نماز کا حکم نہیں دیا۔ اور اگر درود فرض ہوتا تو اعادہ کا حکم دیتے۔ جیسا کہ بری طرح نماز پڑھنے والے کو حکم دیا تھا۔  
 اس کا جواب پچند وجوہ ہے۔

۱۔ وہ شخص وجوب کا عالم نہ تھا۔ بلکہ معتقد تھا کہ واجب نہیں۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعادہ کا حکم تو نہ دیا۔ مگر آئندہ کے لیے فرما دیا۔ آئندہ کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد وجوب کی دلیل ہے اور اعادہ کے لیے حکم نہ دینا ظاہر کرتا ہے کہ جو وجوب کا عالم نہ رکھتا ہو اسے معذور سمجھا جائے۔ چنانچہ دیکھو کہ اس بری طرح نماز پڑھنے والے کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گزشتہ نمازوں کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ عذر جہالت کی وجہ سے صرف یہی بتلادیا۔ کہ ایسی نماز جس میں تعدیل ارکان موجود ہو اس کے سوا اور نماز ٹھیک نہیں ہوتی۔ اگر کوئی پوچھے کہ جہالت اس کے لیے عذر تھا تو اسی نماز کے اعادہ کا کیوں حکم فرمایا۔ تو وجہ یہ ہے کہ وقت نماز باقی تھا۔ اور وہ ارکان نماز جان چکا تھا۔ اس لیے اس نماز کا ادا کرنا اس کے لیے ضروری تھا۔

اب اگر کوئی کہے کہ تلک درود کو اعادہ کیوں حکم نہ فرمایا جیسا کہ بری طرح نماز پڑھنے والے کو فرمایا تھا۔ تو ہم کہتے ہیں کہ درود پڑھنے کا حکم تو اس میں حکم و ظاہر ہے۔ اور احتمال ہے کہ اس شخص نے یہ سوچ کر خود ہی بلا حکم کے نماز لوٹائی ہو اور احتمال ہے کہ نماز نفسی ہو اور اعادہ اس پر واجب نہ ہو۔ اس کے سوا اور احتمال بھی ہو سکتے ہیں۔ مگر ظاہر و دلیل حکم کو اس مشتبہ محتمل صورت کی وجہ سے ترک نہیں کر سکتے۔ واللہ اعلم۔

غرض یہ حدیث فضائل مشترک الدالات ہے۔ اور فریقین کے لیے برابر ہے۔ عدم وجوب والوں پر کچھ زیادہ حجت نہیں۔ اور یہی ترجیح دلالت میں وہ ہماری طرف ہے پس ہر دو حال یہ احتجاج ساقط ہے۔

رہا تمہارا یہ قول کہ بری طرح پر نماز پڑھنے والے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے درود نہیں بتلایا اگر فرض ہوتا تو ضرور فرمادیتے۔ اس کا جواب پچند وجوہ ہے۔

۱۔ یہ حدیث جسے متاخرین نے ہر ایک واجب کی نفی کرنے کے لیے مستند بنایا ہے۔

فوق قوت اس کا چل کیا ہے۔ اور جس کسی سے وجوب میں اختلاف تھا۔ اس کی نفی وجوب میں مبالغہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ کسی نے اسی کی حجت پر وجوب فاتحہ کی نفی کی کسی نے وجوب سلام کی۔ کسی نے وجوب درود کی۔ کسی نے رکوع و سجود کے اذکار کے وجوب کی۔ اور کسی نے ہر دورکن میں اعتدال کی۔ اور کسی نے تکبیرات انتقالات کے وجوب کی۔ اور ان سب استدلال میں تساہل و استرسال ہے ورنہ حالت یہ ہے کہ ان میں سے کسی شے کے وجوب کی نفی تحقیق کے وقت ثابت نہیں ہوتی۔ نہایت درجہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں وجوب اور نفی سے سکوت ہے۔ مگر جن اذکار و سلام کا وجوب ثابت ہے یہ سکوت ان کا معارض نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ ایک کا حکم دے کر دوسرے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت بھی دلالت کرتا ہے کہ وہ واجب نہیں۔ کیونکہ یہ سکوت مقام بیان میں ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ضرورت کے وقت تاخیر بیان ناجائز ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وجہ پر استدلال کرنا کسی کے لیے ممکن نہیں۔ کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ کوئی کہہ دے کہ نہ تشهد واجب ہے نہ اس کے لیے بیٹھنا نہ سلام۔ نہ نیت نہ قرأت فاتحہ۔ اور نہ سب چیزیں جن کا حدیث میں ذکر نہیں۔ بلکہ نہ استقبال قبلہ واجب ہے اور نہ وقت پر نماز کیونکہ اس حدیث میں ان کا حکم نہیں پایا جاتا۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ اگر یوں کہو گے۔ کہ اچھا جہاں جہاں اس نے خرابی کی تھی وہاں تو قبلا یا اللہ درود کے لیے نہ فرمایا تو جواب یہ ہے کہ تم اپنے سوال کو ہی جواب سمجھو۔ اور حدیث میں کسی کے ساتھ جس جس چیز کے وجوب کی نفی کرتے ہو ان کے لیے بھی یہی کافی جواب سمجھو۔

۲۔ اجزاء نمازیں سے جس کے لیے حکم موجود ہے اس کے وجوب کی دلیل ظاہر ہے۔ اور جس امر کو بیان نہیں کیا گیا ہے۔ اس میں چند امور کا احتمال ہے۔

الف۔ وہ شخص ان میں خرابی نہ کرتا تھا اور بری طرح سے ان کو ادا نہ کرتا تھا۔

ب۔ باقی امور بعد میں فرض ہوئے۔

ج۔ مسئلہ اور اہم ارکان کو بتلادینے اور باقی تعلیم کو اپنے نماز کے مشاہدہ پر مسائل کے لیے یا بعض صحابہ کی تعلیم پر سوال کر دیا۔ کیونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کسی صحابی



کو اکثر دے دیا کرتے تھے کہ ناواقف کو سکھادے۔ اور جاہل کو سکھانا۔ بھٹکے ہوئے کو راہ پر ڈالتا یہ تو ان کی ایک معمولی عادت ہو گئی تھی۔ اور اس بارہ میں کوئی وجہ نہیں ہے کہ کیوں کچھ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلادیا ہو اور کچھ صحابہ نے۔ اور جب یہ احتمالات موجود ہیں۔ تو پھر یہ مشتبہ و محتمل نہ تو وجوب درود کی اولہ کا معارض ہو سکتا ہے۔ اور نہ دیگر واجبات نماز کی دلیلوں کا۔ چہ جائیکہ ان دلائل پر اسے تقدم بھی دیا جائے۔ اس لیے لازم ہے کہ مرتج و محکم کو مشتبہ و محتمل پر مقدم رکھا جاوے۔ (واللہ اعلم)

رہا یہ قول ان کا کہ فرائض دلیل صحیح سے جس کی معارض ویسی ہی کوئی دلیل نہ ہو۔ یا اجتماع سے ثابت ہو کرتے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ آپ کو ہماری دلائل وجوب بھی سن لینے چاہئیں۔

## دلیل اول

①

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الله ومنشكته يستوعب على النبي يا ايها الذين امنوا متوعلية صلوا استلما و جو دلالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مومنین کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کا امر فرمایا۔ اور امر مطلق وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ تا وقتیکہ اس کے خلاف دلیل قائم نہ ہو اور یہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس درود و امور بہا کی کیفیت کا سوال کیا تو فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام علیہ السلام۔ اور یہ بھی ثابت ہو چکا کہ سلام جو آنحضرتؐ نے صحابہ کو سکھلایا تھا۔ وہ نماز میں ہے۔ یعنی سلام تشہد۔ پس ہر دو امر ہر دو تسلیم اور ہر دو محل کا مخرج ایک ہے۔ جو واضح کرتا ہے کہ تشہد کی تعلیم بطور امر ہے۔ اور سلام کا ذکر اسی میں ہے۔ پھر صحابہ نے درود کا سوال کیا۔ تو وہ بھی سکھلایا۔ اور اسے تسلیم کے ساتھ مشابہ کیا۔ یہ دلالت کرتا ہے کہ جس صلوٰۃ و تسلیم کا ذکر حدیث میں ہے یہ دونوں وہی ہیں جو نماز میں ہیں۔ بیشک یہ واضح کرتا ہے کہ اگر یہ صلوٰۃ و تسلیم نماز سے خارج ہوتے اور نماز کے اندر مراد نہ ہوتی۔ تب ضرور ہر ایک شخص خدمت اقدس میں حاضر ہونے کے وقت اللہ علیہ السلام علیہ السلام و جہتہ اللہ بیکاتہ کہا کرتا۔ حالانکہ یہ بخوبی معلوم ہے کہ سلام کرنے میں صحابہ کو اس کیفیت کی پابندی نہ تھی۔ بلکہ جو اسما السلام علیکم کہا کرتا۔ یا کبھی السلام علی رسول اللہ یا کبھی السلام علیک یا رسول اللہ عرض کیا کرتا۔ اور سلام تحییت تو اول اسلام سے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کو سلام عرض کیا جاتا تھا۔ پس جو کچھ (بعد میں) سکھایا گیا۔ وہ اس مقدار (تحیت) سے نایب ہے جو بالتحقیق نماز کے اندر سلام کرنا ہے۔ اس مطلب کی توضیح حدیث ابو اسحاق سے ہوتی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم کیوں کر درود پڑھیں جب ہم نماز میں آپ پر درود پڑھیں؟ اس لفظ کی حفاظت کی ایک جماعت نے تصحیح کی ہے۔ ابن خزیمہ وابن حبان وحاکم ودرقطنی وبیہقی ان میں سے ہیں۔ یہ حدیث پہلے باب میں مع اس کی علت اور اس کے جواب کے بیان ہو چکی ہے۔ غرض جب ثابت ہو چکا۔ کہ جس درود کی کیفیت کا سوال کیا گیا ہے وہ نماز کے اندر کا درود ہے۔ تو گویا قرآن مجید میں جس کا حکم دیا گیا ہے۔ یہ اسی کا بیان ہے۔ تو اس سے درود کا وجوب ثابت ہو گیا۔ اسی کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کو شامل کر لینا چاہیے شاید یہی وجہ ہے جس کی طرف امام احمد نے اپنے قول میں اشارہ کیا ہے۔ کہ اس سے روکنا تھا مگر وہ تو واجب ہے۔

## اس استدلال پر چند سوال وارد ہوتے ہیں

### اول

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد۔

فایستلام کما علمتم! اور السلام ویسا ہی جیسا تم جانتے ہو۔  
✓ میں دو احتمال ہو سکتے ہیں۔ یا تو نماز میں آنحضرت پر سلام کرنا ہے یا نماز سے فارغ ہونے کا سلام کرنا۔ یہ قول ابن عبدالبر کا ہے۔

### دوم

جو کچھ بیان ہوا ہے یہ دال ہے کہ سلام کے ساتھ درود مقترن ہے۔ اور چونکہ سلام تشہد میں واجب ہے اسی طرح درود بھی واجب ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ دلالت اتران ضعیف ہوتی ہے۔

### سوم

✓ ہم نے سلام کے وجوب کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور نہ درود کو۔ اور یہ استدلال جب پورا



ہوتا ہے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کا وجوب مان لیا جاوے۔

## ان سوالات کے جوابات

### سوال اول

تو بہت ہی فاسد ہے کیونکہ الفاظ حدیث اس کو باطل کرتے ہیں۔ حدیث ابو سعید میں بخاری کے لفظ یہ ہیں۔

هذا السلام عليك يا رسول الله قد عرفناه فكيف اقبلوه عليك!  
اے خدا کے رسول یہ سلام ہے جو حضور پر کیا جاتا ہے اے تو جان گئے۔ مگر حضور پر درود کی کیا کیفیت ہے۔

پھر یہ سمجھو کہ صحابہ نے صلوٰۃ و سلام کا جو سوال کیا تھا۔ وہ اس صلوٰۃ و سلام کی بابت تھا۔ جس کا حکم ہوا تھا۔ نہ کہ نماز سے فارغ ہونے کا سلام۔

### سوال دوم

اس شخص کی طرف سے ہو سکتا ہے۔ جو تقریر و خبر و دلالت کو نہیں سمجھا۔ کیونکہ ہماری حجت دلالتِ اقتران کی صورت پر نہیں۔ ہمارا استدلال تو یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس کا حکم ہوا۔ اور جب صحابہ نے اس کے سیکھنے کی درخواست کی تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ یہ درود جس کا حکم ہوا ہے نماز میں ہے۔

### سوال سوم

تہانیت ہی فاسد ہے۔ کیونکہ کسی مخالف کا یہ حق نہیں۔ کہ اگر کتاب و سنت کے دلائل کو اپنے خلاف پائے تو اس سے منہ پھیر لے۔ سو اب تمہارا اختلاف ایسے مسئلہ میں جس میں تمہاری جانب سے نزاع کرنے والے کے قول پر دلیل قائم ہو چکی ہے۔ کیونکہ حل ہو سکتا ہے۔ اور وہ خلاف بھی ایسا جو ایک ایسی صحیح دلیل کو جس کا دوسرے مسئلہ میں بھی کوئی معارضہ نہیں باطل ٹھہراتا ہو۔ یہ طریق اہل علم کے طریقہ کے خلاف نہیں۔ صحیح طریق تو یہ ہے کہ





تلبیذاً بتحید اللہ والثناء علیہ الصلوٰۃ ثم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یدعی بامشاء  
اس کو امام احمد و اہل سنن نے روایت کیا ہے۔ اور ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم نے اس کی تصحیح کی  
ہے۔ اس پر پچند وجوہ اعتراض ہیں۔

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نمازی کو اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس کا جواب لکھا گیا۔  
۲۔ یہ تو نماز ختم ہونے کے بعد کی دعا ہے۔ نہ نماز کے اندر کیونکہ ترمذی نے رشیدین کی  
روایت سے کہا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک آدمی آیا  
اور نماز پڑھی۔ پھر کہا اللہم اغفر لی اھنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے نماز  
پڑھنے والے جب تو نے نماز پڑھی۔ اے تو بیٹھا۔ پس اللہ کی حمد اس کے شائستہ کہ مجھ  
پر درود پڑھ۔ پھر دعا مانگ۔ اس کا جواب پچند وجوہ ہے۔

۱۔ رشیدین کو ابوذر وغیرہ نے ضعیف بتلایا ہے۔ جب وہ روایت میں تنہا ہو تو حجت  
نہیں۔ خصوصاً جب کہ ثقہ و ثابت راویوں کا خلاف کرے۔ کیونکہ سب نے یوں روایت  
کیا ہے۔ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سنا جو اپنی نماز میں دعا  
مانگتا تھا۔

ب۔ رشیدین نے یہ نہیں کہا کہ اس نمازی سے نماز پورا ہو جانے پر دعا مانگی جاتی ہے۔ اور کوئی  
لفظ بھی اس پر دلالت نہیں کرتا۔ بلکہ فصلی اللہم اغفر لی ! جو الفاظ موجود ہیں یہ فراغت  
پر دلالت نہیں کرتے۔ اور حدیث ہمارے مدعا کی دلیل ہے۔ کیونکہ اس میں اذا صلی  
احدکم فلیدأ بتحید اللہ موجود ہے۔ اور ظاہر ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کی حالت کو  
ان الفاظ سے نہیں بیان کیا کرتے۔ خصوصاً جب کہ یہ بھی معلوم ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی عام دعائیں نماز کے اندر ہوتی تھیں۔ نہ بعد۔ جیسا کہ ابوہریرہ و علی و ابو موسیٰ و عائشہ  
و ابن عباس و عذیفہ و عمار وغیرہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی حدیثوں سے ثابت ہے۔ اور ان  
میں سے کسی نے یہ روایت صحیح حدیث میں نہیں کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے  
باہر یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے جب سوال کیا کہ مجھے نماز کے اندر  
دعا پڑھنے کے لیے سکھائیں۔ تو یہ نہیں فرمایا کہ نماز سے باہر اسے پڑھا کر۔ اور نہ اس  
دعا مانگنے والے کو ہی فرمایا کہ سلام نماز کے بعد پڑھا کر۔ بیشک جب نمازی پر درود گار  
سے مناجات کر رہا ہے اور اسی کی جانب متوجہ ہے تو اس وقت اس کا اللہ تعالیٰ

سے دعا مانگنا زیادہ موزوں ہے۔ بجائے اس کے کہ نماز سے نکلی کر اور مناجات کے فارغ ہو کر وہ دعا مانگے۔

۳۔ فاحمد! اللہ بڑا ہوشیار ہے اور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تشہد ہے اسی لیے فرمایا ہے اذ اصلیت فقعدت ط مطلب یہ کہ جب نماز پڑھ کر تشہد میں بیٹھے۔ اس وقت کے لیے حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہونا چاہیے۔

### اعتراف سوم

یہ حکم کہ اللہ کی حمد کے بعد درود دعا ہونی چاہیے۔ غیر معین ہے۔ پھر تشہد کے بعد تم کیوں کہتے ہو۔

جواب :- یہ ہے کہ نماز میں اور کوئی مومنغ مشروع نہیں۔ جس میں ثناء درود دعا ہو۔ بجز آخری تشہد کے۔ کیونکہ بالاتفاق ثابت ہے کہ یہ قیام اور کوع و سجود میں مشروع نہیں اس لیے معلوم ہو گیا کہ نماز کے آخر میں تشہد کی نشست میں ہی مراد ہے۔

### اعتراف چہارم

اس میں دعا کا درود کے بعد حکم ہے۔ اور دعا واجب نہیں تو ایسا ہی درود بھی ہونا چاہیے۔ جواب :- یہ محال نہیں ہے کہ دو چیزوں کا حکم ہو۔ اور ان میں سے ایک کے عدم وجوب پر دلیل قائم ہو جائے۔ تو دوسرا وجوب کی اعلیت پر باقی رہے۔

۲۔ دعا سے پہلے جو حمد و ثناء کا ذکر ہے یعنی تشہد وہ تو واجب ہے۔ جس کا حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا اور صحابہ نے ظاہر کر دیا کہ وہ (تشہد) فرض ہے۔ پس جس طرح پر کہ تشہد کے حکم کا دعا کے ساتھ مذکور ہونا تشہد کے وجوب کو ساقط نہیں کر سکتا۔ ایسے ہی درود کو بھی۔

۳۔ یہ قول کہ دعا واجب نہیں یہ بھی باطل ہے کیونکہ دعا کی ایک قسم واجب بھی ہے۔ مثلاً دعا کوہ۔ اور دعا استغفار و توبہ۔ اور دعا ہدایت و عفو۔ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ اس پر غضب فرماتا ہے اور ظاہر ہے کہ غضب ترک واجب پر ہوتا ہے۔ یا فعل حرام پر۔



## اعتراض پنجم

اگر درود فرض ہوتا۔ تو اس شخص کے نماز پڑھنے کے وقت جس نے درود نہ پڑھا تھا۔  
اظهار وجوب میں تاخیر نہ ہوتی بلکہ اس کے وجوب کا علم اس حدیث سے کہیں پہلے  
مستفاد ہوتا۔

جواب۔ یہ ہم نے کہا ہی نہیں کہ درود اسی حدیث سے ثابت ہو رہا ہے۔ ہم تو یہ  
کہتے ہیں کہ اس نمازی نے درود پھوڑ دیا تھا۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھنے کا حکم دیا۔  
جیسا کہ پہلے سے شرع میں مستقر و معلوم تھا۔ اور اس کی مثال بری طرح پر نماز پڑھنے والے کی سی ہے  
کیونکہ رکوع و سجود کا وجوب اذان میں طائیت امت کو کچھ اسی حدیث سے ہی معلوم نہیں ہوئی۔ پس  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کی تاخیر اس اعرابی کے لیے یہی معنی رکھتی ہے۔ کہ آنحضرتؐ نے  
اسے وہی حکم دیا۔ جو اس سے پہلے امت کے لیے مشروع فرما چکے تھے۔

## اعتراض ششم

ابوداؤد و ترمذی نے اس حدیث فقہانہ میں یہ الفاظ روایت کئے ہیں۔ فقال لا اؤلفیہ  
یعنی اسے فرمایا یا کسی اگر کو دیکھو اگر یہ تکلم ہر ایک مکلف پر واجب ہوتا۔ تو اس جگہ صرف اؤ  
نہ ہوتا۔ مگر یہ اعتراض فاسد ہے۔ پچھو وجہ یہ

۱۔ روایت صحیح وہ ہے جسے ابن عمرؓ و ابن عباسؓ نے روایت کیا ہے۔ فقال لا اؤلفیہ  
اسے اور دوسروں کو فرمایا اما احمہ و دارقطنی و بیہقی و غیرہ نے بھی اسی طرح روایت  
کی ہے۔

۲۔ اس جگہ حرف اؤ تخییر کے لیے نہیں۔ بلکہ تقسیم کے لیے ہے۔ اور معنی یہ ہیں کہ جو کوئی  
نماز نماز پڑھے اسے بھی پڑھنا چاہئے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فلا قطع  
منہم اثنا و خمسین یہ مطلب نہیں کہ آٹھ کو چھوڑ کر کھور کا کتناہ ان میں پیار رکھیں۔ بلکہ مطلب یہ  
ہے۔ خواہ آٹھ ہو۔ یا کھور۔ دونوں میں سے کوئی ہو اس کا کتناہ ماننا چاہئے۔

۳۔ حدیث صحیح شریفیت کے لیے ہے جب کہ یہ الفاظ موجود ہیں۔ اذا علی احدکم  
فلیبدأ بتحمید اللہ!





طرائی نے اسی کو ابی بن عباس (عبداللہ بن عباس) سے روایت کیا ہے۔ عبداللہ بن عباس قابل حجت نہیں۔ اور ابی اس کا بھائی گو ثقہ ہے اور بخاری نے اس کی حجت پرکڑی ہے لیکن یہ حدیث عبداللہ بن عباس کی روایت سے ہی مشہور و معروف ہے اور طرائی نے دونوں طریق سے روایت کیا ہے۔ مگر ثابت نہیں۔

## دلیل پنجم

ابن سعد و ابن عمر و ابی سعید انصاری رضی اللہ عنہم سے وجوب درود ثابت ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور کسی ایک صحابی کا قول بھی محفوظ نہیں۔ کہ درود واجب نہیں۔ اور صحابی کا قول جب اس کا کوئی مخالف نہ ہو حجت ہوتا ہے۔ خصوصاً اہل مدینہ (مالکیہ) اور اہل عراق (حنفیہ) کے اصول پر۔

## دلیل ششم

لوگوں کا عمل ہے عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر آج تک۔ بیشک اگر درود واجب نہ ہوتا تو ہر ایک زمانہ میں اور تمام شہروں میں درود کے بعد از تشہد ہونے۔ اور تشہد آخر کو درود سے خالی نہ رکھنے پر اتفاق نہ ہوتا۔ مقاتل بن حیان نے اپنی تفسیر میں الذین یقیمون الصلوٰۃ کے تحت میں لکھا ہے۔ کہ اقامت نماز سے مراد نماز کی محافظت اور اوقات کی نگہداشت اور قیام ور کو زرع و سجد اور تشہد و درود کا آخری تشہد میں ہوتا ہے۔ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے۔ کہ تفسیر میں سبب لوگ مقاتل کے خیال ہیں۔ پس جب درود بھی اقامت کے اندر داخل ہے۔ جس کا قرآن مجید حکم دے رہا ہے تو وہ بھی واجب ٹھہرا۔ اس گروہ نے قیاسات سے بھی تمسک کیا ہے۔ مگر ان کے ذکر کی حاجت نہیں۔ پھر یہ گروہ کہتا ہے کہ ہمارے ساتھ جو نزاع کر رہے ہیں۔ انہوں نے ایسی آئو کے بغیر ہی بعض اشیاء کو نماز میں واجب ٹھہرا دیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھو کہ ترک واجب کہتے ہیں۔ لیکن مقابلہ تو کرد۔ اس کے

اور اگر وجوب اور درود کے اولیٰ وجوب کا۔ وہ نماز میں قہقہہ سے ہنسنے والے پر منور و اسجد  
بتلائے ہیں۔ مگر اس مسئلہ کے دلائل کے سامنے وہ دلائل کہاں ہیں؟ علے ہذا امام مالک رو نماز میں  
بہت باتوں کی نسبت فرض اور مستحب کے درمیان ہونے کے قائل ہیں۔ جو فرض نہیں اور  
فضیلت مستحب سے بالاتر ہیں۔ اس کا نام مالکیہ سبب رکھتے ہیں۔ مثلاً قرأت فاتحہ اور تکبیرات  
انتقال اور حلیہ اولیٰ۔ اور جہر و مخافت قرأت۔ اور ان کے ترک پر سجدہ سمو کو واجب بتلائے  
ہیں۔ مگر امام احمد کا نام واجبات رکھتے ہیں۔ اور ترک پر سجدہ کو واجب کرتے ہیں۔

پس درود کا واجب ہونا اگر ان بہت سے مسائل کے واجب ہونے سے زیادہ  
قوی نہیں تو کسی طرح کم بھی نہیں۔

غرض اس مسئلہ میں ہر دو فریق کے دلائل یہ ہیں۔ اور مقصود اس سے یہ ہے کہ شافعی  
رحمۃ اللہ علیہ پر شناخت باطل ہے۔ کیونکہ جس مسئلہ میں اس قدر اولیٰ و آثار موجود ہوں۔ تو اس  
کے قائل کی تشفی کوئی کیوں کر سکتا ہے۔

## موطن دوم

جن جگہوں میں درود شریف پڑھنا چاہیے۔ ان میں سے دوسری جگہ تشہد اول ہے اور  
اس میں اختلاف ہے۔ امام شافعی نے ام میں کہا ہے کہ تشہد اول میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
پر درود پڑھنا چاہیے۔ ان کے مذہب میں یہی مشہور ہے۔ مگر یہ امام شافعی رو کا آخری مذہب  
ہے۔ مگر ان کے نزدیک بھی مستحب ہے واجب نہیں۔ اور قدیم مذہب (ابتدائی) یہی تھا۔ کہ  
تشہد سے آگے نہ پڑھائے۔ یہ مزنی نے شافعی سے روایت کیا ہے۔ اور یہی مذہب  
امام احمد و امام ابو حنیفہ و امام مالک وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم کا ہے۔ قول شافعی کی حجت دارقطنی کی  
حدیث ہے۔ جسے سند کے ساتھ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ کہ رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم ہم کو تشہد سکھایا کرتے تھے۔ التحیات الطیبات الناکیات اللہ السلام علیک ایہا  
النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ استلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ و  
اشہدان ان محمداً عبدک ورسولک! پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہے۔

۱۔ دارقطنی کی حدیث عن ابن بربہ۔ عن بربہ عن میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
ہے کہ اے بربہ جب تو نماز پڑھے تو درود اس میں ترک نہ کیجو۔ کیونکہ درود نماز کو پاک



کودینے والا ہے۔ یہ حدیث پہلے لکھی جا چکی ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ اس میں دلالت ہے اور اول و ثانی جلسہ کی تخصیص نہیں۔ نیز ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے درود اور تسلیم برہنہ کا حکم دیا ہے۔ پس جہاں سلام مشروع ہیں وہیں درود بھی ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ نے سوال کیا تھا کہ سلام کی کیفیت تو ہم جان گئے۔ مگر کیفیت درود کیا ہے۔ یہ سوال بھی دلالت کرتا ہے کہ درود سلام کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ پس چونکہ نماز پہلے تشہد میں سلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجتا ہے۔ اس لیے درود بھی مشروع ہے کیونکہ جس مکان میں تشہد و سلام مشروع ہے۔ اسی جگہ درود بھی ہے اور یہ تشہد آخری کے مانند ہے اور اس لیے بھی کہ نماز میں پہلی جگہ جہاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر پسندیدہ ہے۔ تشہد ہے۔ اس لیے شایان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اکیں صورت میں ہو۔ اور اس لیے بھی کہ حدیث محمد بن اسحاق رضی اللہ عنہ میں یہ الفاظ ہیں۔

”ہم حضور پر درود کیوں کر بھیجیں۔ جب ہم اپنی نماز میں جبکہ کریں۔“  
دوسرا گروہ کہتا ہے کہ پہلا تشہد درود کا عمل نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی ہے۔ اور اسی کی اکثر اصحاب شافعی رحمہ اللہ نے تصحیح کی ہے۔ کیونکہ تشہد اول میں تخفیف مشروع ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اس میں بیٹھا کرتے تھے گویا سنگ گرم پر بیٹھا کرتے ہیں۔ اور نہایت نہیں ہوا کہ آپ یہاں درود پڑھتے ہوں یا آپ نے امت کو بتلایا ہو۔ اور نہ یہ معلوم ہے کہ کسی صحابی نے اس کو مستحب کہا ہو۔ اور اگر جیسا کہ گروہ اول کہتا ہے اس جگہ بھی درود مشروع ہوتا تو واجب ہی ہوتا جیسا کہ تشہد آخر میں ہے۔ کیونکہ دونوں پر ایک حکم ہے۔ اور اگر اس جگہ درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مستحب ہوتا تو آل پر بھی ہوتا۔ کیونکہ درود میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مفروض نہیں کیا گیا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا ہے کہ آنحضرت اور آل دونوں کا درود میں ذکر کیا جاوے۔ پھر اگر یہاں مشروع ہوتا تب ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل کا ذکر بھی کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ درود بامورد بہا کی صفت یہی ہے۔ پس جب یہ بھی مشروع ہوتا۔ تب اس کے بعد و ما بھی مشروع ہوتی۔ جیسا کہ حدیث فضالہ کا مطلب ہے۔ پس ایسی حالت میں تشہد اول و دوم میں کچھ فرق نہ رہا۔ اور جن احادیث سے تم نے استدلال کیا ہے۔ اول تو ان میں موسیٰ اور عمرو بن شمر اور جابر جعفی کی وجہ سے منع ہے۔ پھر اس مدعا پر دلالت ہی نہیں کرتی

ہیں۔ کیونکہ اس سے مراد تشہدِ اخیر ہے نہ اَوَّل جیسا کہ دلائل سے واضح ہے۔ دیگر دلائل جو  
تم نے بیان کئے ہیں ان کا بھی یہی جواب ہے۔

## موطنِ روم

موطنِ درود سے ایک مقام آخرِ قنوت ہے۔ امام شافعیؒ نے اور جنہوں نے ان سے  
موافقت کی اس کو مستحب کہا ہے۔ اس کی حجت روایتِ نسائی ہے۔ محمد بن سلمہ نے اپنی سند  
کے ساتھ امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو یہ  
کلمات وتر میں سکھائے ہیں۔ فرمایا کہ اَمَّا مَا عَدَنِي فِي مَنْ عَدَيْتَ مِثْلَ مَا لِي فِي مَا اَعْطَيْتَ وَ  
تَوَلَّيْتُ مِنْ تَوَلَّيْتِ وَتَنِي شَرُّ مَا تَفَيْتَ فَانْتَ تَقْضُو وَلَا يَقْضِي عَلَيَّ اِنَّهٗ لَا يَذِلُّ مَنْ وَاَلَيْتَ  
تَبَاهُكُ مَا تَبَا وَتَعَانَيْتَ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ ! پس یہ دعا قنوتِ وتر کی دعا ہے۔ اور قنوتِ فجر  
میں اس کو قیامِ شاکستل کر لیا ہے۔ ابو اسحاق کی روایت میں یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مجھے کلمات سکھائے ہیں ان کو وتر میں پڑھتا ہوں۔ پھر دعا پڑھتی اور اس میں درود کا ذکر نہیں کیا۔  
اور یہ قنوتِ رمضان میں مستحب ہے۔ ابن وہب نے سند کے ساتھ عبد الرحمن بن عبد القاری سے  
جو حضرت عمرؓ کے عہدِ خلافت میں عبد اللہ بن ارقم کے ساتھ منہم بیت المال تھے۔ روایت  
کی ہے کہ رمضان کی ایک رات کو عمر فاروق رضی اللہ عنہ بن عبد مطاف کے ساتھ مسجد میں گئے  
لوگوں کو دیکھا مسجد میں جہا جہا نماز پڑھ رہے ہیں۔ ادھر کوئی بیٹا پڑھ رہا ہے اور ادھر کوئی بیٹا پڑھ  
رہا ہے۔ غرض اسی طرح ایک بڑی تعداد جہا جہا پڑھتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا بخدا میں خیال  
کرتا ہوں کہ اگر ان کو ایک قاری پر جمع کر دوں تب بہتر ہو۔ پھر حضرت عمرؓ نے اس کا ارادہ پختہ  
کیا اور ابی ابن کعب کو حکم دیا کہ رمضان میں امانت کرایا کریں۔ ایک دن حضرت عمرؓ پھر آئے  
لوگ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے۔ فرمایا نئی تجویز اچھی ہے۔ مگر جو سود ہے ہیں نہ  
ان سے اچھے ہیں جو قیام کر رہے ہیں :

اس سے مراد ان کی آخری شب کا اٹھنا تھا۔ کیونکہ لوگ اولِ شب تراویح پڑھتے تھے  
عبد الرحمن نے کہا یہ لوگ نصف ماہ میں کفار پر لعنت کیا کرتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے۔

اللّٰهُمَّ تَاتِلِ اللّٰعَنَةَ الذِّينَ يَمُودُونَ مِنْ  
الَّذِي اِنْ كَفَارَ بِرُعْنَتِ بَيْسَجٍ جَوَ لَوُ كُوْنِ كُوْتِيْرِي رَاہِ سِ  
سَبِيْلَتِ دِيْكَدِيْوْنَ مَاسَلَتِ رُو كُوْنِ اَوْدَاغِيَا وَخَدَاكِي تَكْذِيْبُ كَرْتِيْمِيْنِ ۔ اور



ولا يؤمنون بوعدهك ومخالفت

بين كلمتهم والحق في قلوبهم

الرعب والحق عليهم ما جزك و

عذابك إله الحق

تیرے وعدوں پر ایمان نہیں لاتے۔ الٰہی ان کے  
اتفاق میں پھوٹا اور ان کے دلوں میں (مسلمانوں)  
کا رعب ڈال دے۔ اور ان پر پلیدی و عذاب  
نازل فرما۔

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے۔ پھر مسلمانوں کے لیے جہان تک استغاثت  
ہوتی ہے دعا و خیر کرتے۔ پھر دوسروں کے لیے استغاثت کرتے۔ اور جب اس سے  
قانع ہوتے تو کہتے۔

اللهم اياك نعبد و لك نعبد و

تسجد و اليك نسعى و نخضع و

نرجوا رحمتك و نخاف عذابك

الجد ان عذابك لمن عاديت

مصدق

الٰہی ہماری عبادت ہماری نماز ہمارا سجدہ خاص تیرے  
لیے ہے۔ اور ہماری سعی و خدمت گزاری خاص  
تیرے لیے۔ ہم تیری رحمت کے امیدوار اور  
عذاب سخت سے ترساں ہیں۔ بیشک تیرا عذاب  
تو تیرے اعداء پر کرنے والا ہے۔

پھر تکبیر کہہ کر سجدہ کو چلے جاتے۔ اسمعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ عبداللہ بن خالد  
سے روایت کی ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ قنوت میں درود پڑھا کرتے تھے۔

## موطن چہارم

مقامت درود میں سے ایک جگہ نماز جنازہ ہے۔ دوسری تکبیر کے بعد اس کی مشروعیت  
میں کچھ اختلاف نہیں۔ لیکن اس مسئلہ میں کہ نماز بغیر درود ہو باقی ہے یا نہیں اختلاف ہے۔  
امام شافعی رحمہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کا مشہور مذہب یہ ہے کہ درود واجب ہے ان کے  
بغیر نماز جنازہ نہیں ہوتی۔ یہی حق ہے عبادہ بن صامت وغیرہ صحابہ سے ایسا ہی روایت کیا ہے  
امام مالک و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں کہ مستحب ہے اور واجب نہیں کچھ اصحاب شافعی  
بھی کہتے ہیں۔ نماز جنازہ میں مشروعیت کی دلیل وہ حدیث ہے جسے مسند میں امام شافعی نے  
سند کے ساتھ ابو امام بن سہل رضی اللہ عنہ سے اور وہ ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ نماز جنازہ میں  
سنت یہ ہے کہ امام تکبیر پڑھے۔ اور پہلے تکبیر کے بعد اپنے جی میں الحمد پڑھے۔ پھر نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم پر درود بھیجے۔ باقی تکبیرات میں جنازہ کے لیے دعا کو خالص کرے۔ پھر اہستہ سے

سلام پھیر دے۔ اسماعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ ابوامام بن سہل بن حنیف سے روایت کی ہے جو سعید بن مسیب سے بیان کرتے تھے کہ نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ الحمد پڑھے اور درود پھر مردہ کے لیے دعا۔ اور یہ ایک ایک دفعہ ہی پڑھے۔ اور چپکے سے سلام پھیر دے۔ ابوامام یہ چھوٹی عمر کے صحابی ہیں جو دوسرے صحابی سے روایت کرتے ہیں امام شافعی نے یہی بیان کیا ہے۔ صاحب منہجی کہتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے کہہ میں نماز جنازہ پڑھائی۔ تکبیر کہہ کر قرات جہر سے پڑھی۔ اور درود پڑھا۔ اور دعا اچھی طرح سے مانگی۔ پھر فارغ ہو کر کہا کہ نماز جنازہ ایسی ہوتی چاہیے۔  
 مؤطا میں حدیث ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب نو مردہ کو رکھے تکبیر کہہ کر حمد و صلوٰۃ پڑھ کر یہ دعا پڑھ۔

اللہ یہ تیرا بندہ تیرے بندہ کا بیٹا ہے یہ شہادت دیتا  
 تھا کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد تیرا بندہ  
 اور رسول ہے۔ چنانچہ اے خدا تو خوب اس شہاد  
 کو جانتا ہے۔ الی اگر یہ نیکو کار تھا تو اس کی  
 نگوئی میں ترقی دے۔ اور اگر بد اعمال تھا تو اس کی برائیوں  
 سے تہاؤ فرما۔ الی ہم کو اس کے اہل سے غروم نہ کر  
 اور اس کے بعد قنہ میں نہ ڈال۔

اللهم انت عبدك وابن عبدك  
 كان يشهد ان لا اله الا انت وان  
 محمدًا عبدك ورسولك وانت اعلم به  
 اللهم ان كان محسنًا فزدني احسانه  
 وان كان مسيئًا فتجاوزنا عن سيئاته  
 اللهم لا تحرمنا اجره • لا تقننا  
 بعده !

ابو ذر ہر وہی نے سند کے ساتھ ابوامام بن سہل بن حنیف سے روایت کی ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ جب کسی جنازہ کی نماز پڑھا ہے۔ لگتے تو لوگوں کی طرف رخ کر کے کہتے۔ لوگو! میں۔ نیکو سولی خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ تنو آدمی کی امت ہے اور جس مردہ پر سو آدمی جمع ہو جائیں کہ اس کے لیے دعائیں ہمہ کریں۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف کر دیتا ہے تم اپنے بھائی کے شفیع بن کر آئے ہو اس لیے دعاؤں میں خوب کوشش کرو۔ پھر قبائلی طرف منہ کرتے اگر آدمی ہوتا تو سر کے برابر اور اگر عورت ہوتی تو شانہ کے برابر کھڑے ہوتے اور یہ دعا پڑھتے۔

اللہ تیرا بھائی اور تیرے بندہ کا بیٹا ہے۔ پیدا  
 بھی اسے تو نے کیا اور اسلام کی ہدایت بھی اسے

اللهم عبدك وابن عبدك  
 انت خلقتہ وانت هديتہ



تو نے ہماری سادہ روح بھی اس کی توفیق بخش کی۔  
اور اس کی حالت اندرون و بیرون کو خوب جانتا  
ہے۔ ہم سب اس کی شفاعت کو حاضر ہوئے ہیں  
اللہ ہماری درخواست ہے کہ اپنے جلی جوار میں اسے  
پناہ دے۔ تو صاحبِ وفادار مت ہے۔ اسے  
نقہ و قبر و عذابِ جہنم سے بچا دے۔ اللہ اگر نیکو کا  
تھا تو اس کی ہر گئی کو ترقی دے۔ اور اگر برا تھا۔ تو  
اس سے تباہ فرما۔ اللہ اس کی قبر میں نور بھیر دے  
اور اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا دے۔

لا سلام وانت قبضت روحہ وانت  
اعلم بسرہ وعلانیۃ بیئنا شفعا  
لہ اللہم انا نستجیر بجل جوارک لہ  
فانک ذو وقار وذو رحمة اعذہ من  
فتنة القبر وعذاب جہنم اللہم ان کان  
محسنا فزدنی احسانہ وان کان میثما  
فتعنا ورا عنہ سیئاتہ اللہم نور لہ  
فی قبرہ والحقہ بنبیہ !

کہا ہر ایک تکبیر میں یوں ہی کہے اور جب تکبیر اخیر ہو۔ تب ایسا ہی کہے اور پھر کہے اللہم  
صل علی محمد و علی محمد کما صلیت وبارکت علی ابراہیم و علی ابراہیم  
اللہم صل علی اسلافنا و اقربائنا اللہم اغفر للمسلمین و المسلمات و المؤمنین و المؤمنات و المسلمات و المؤمنات  
پھر فارغ ہو جاوے۔ ابراہیم نے کہا ابن مسعود اسے بیازوں پر اور مجلس میں سکھایا کرتے تھے  
ان سے کہا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ قبر پر کھڑے ہو کر اور جنازہ سے فارغ ہو کر بھی  
بڑھا کرتے تھے۔ ابن مسعود نے کہا ہاں جب آپ جنازہ سے فارغ ہوتے۔ تب قبر  
پر کھڑے ہوتے اور کہتے۔

اللہ اس قبر والہ قبری طرف اتارا گیا ہے دنیا کو پیچھ  
پیچھے چھوڑ آیا ہے اس کا منزل بجا چھا ہے اللہ  
سوال کے وقت اس کی زبان کو قائم رکھ۔ اور قبر میں  
ایسی چیز سے مبتلا نہ کر جس کی طاقت نہ ہو۔ اللہ  
قبر کو روشن کر دے اور اسے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے ملا دے۔

اللہم نزل بنا ما جہا و خلف الدنیا  
و ما ظہرہ و نعمنا لمنزولہ اللہم  
ثبت عندا لمسألۃ منطوقہ ولا تبطلہ  
فی قبرہ بلا لاطاقۃ لہ اللہم نور لہ  
فی قبرہ والحقہ بنبیہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم !

جب یہ مقرر ہو چکا تو مستحب یہ ہے کہ درود جنازہ پر وہی پڑھے جو تشہد میں پڑھا  
جاتا ہے۔ کیونکہ جب صحابہ نے کیفیت درود کا سوال کیا تو آنحضرتؐ نے یہی درود سکھایا ہے  
اور عبداللہ بن احمد درود کے مسائل میں جو اپنے باپ سے انہوں نے روایت کئے ہیں لکھا ہے

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ملائکہ مقربین پر درود بھیجے۔ قاضی کا قول ہے کہ یوں کہے۔ اے اللہ  
صل علی ملائکتک المقربین وانبیائک والمرسلین و اهل طاعتک اجمعین من اهل  
السموات والارضین ائتک علی کل شیء قدیر !

## موطن پنجم

مقامات درود میں سے ایک جگہ خطبے میں۔ مثل خطبہ جمعہ و عیدین و استسقاء وغیرہ کے  
اور اس بارہ میں اختلاف ہے کہ خطبہ صحیح ہونے کے لیے یہ شرط ہے یا نہیں۔ امام شافعی اور امام  
احمد رحمۃ اللہ علیہما کا مشہور مذہب یہ ہے کہ درود کے بغیر خطبہ صحیح نہیں ہوتا۔ اور امام ابو حنیفہ و  
امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کا یہ مذہب ہے کہ صحیح ہو جاتا ہے۔ اور مذہب امام احمدیہ میں ایک یہ  
صورت بھی ہے۔ خطبہ میں وجوب کی حجت اس آیت سے لی گئی ہے۔  
ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کو رفعت  
دی ہے۔ اس لیے جہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوگا۔ آنحضرت کا بھی ضرور ہوگا۔ مگر اس دلیل میں  
تامل ہے کیونکہ ذکر پروردگار کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر یہ معنی رکھتا ہے  
کہ آپ کی رسالت پر شہادت دی جائے۔ جب آنحضرت کے مرسِل (اللہ تعالیٰ) کی وجہ سے  
کا اقرار کیا جائے۔ پس یہ خطبہ میں قطعاً واجب ہے بلکہ خطبہ کا رکن اعظم ہے۔ چنانچہ ابو داؤد  
واحمد وغیرہ نے روایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ  
جس خطبہ میں تشہد نہیں وہ بیکجا ہے۔ یعنی ٹھنڈا ہاتھ۔ مگر جو شخص درود کو خطبہ میں واجب  
ٹھہراتا ہے علاوہ ذکر تشہد کے۔ اس کا قول نہایت ضعیف ہے۔ یونس نے شیبان  
سے اس نے فتاویٰ سے منقول ذکر کے ایک تفسیر بیان کی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر  
آنحضرت دینا اور آخرت میں بلند فرمایا۔ کوئی خلیفہ کوئی متشدد کوئی صاحبِ صلوة نہیں۔ مگر  
وہ ابتداءً اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً رسول اللہ سے کرے گا۔ عبد بن حمید نے  
اپنی سند کے ساتھ حناک سے منقول ذکر کے معنی بیان کئے ہیں۔ کہ جہاں میرا ذکر  
ہوگا تیرا بھی ہوگا۔ اور خطبہ و نکاح تیرے ذکر کے بغیر جائز نہیں۔ اور عبدالرزاق نے سند  
کے ساتھ بخاری سے منقول ذکر کے معنی بیان کئے ہیں کہ جب اذان میں میرا ذکر ہو  
گیا۔ آپ کا بھی ساتھ ہوگا اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ اور اشہد ان محمداً رسول اللہ اور



یہی آیت سے مراد ہے۔ پس یہ کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ خطبہ میں تشہد ضروری نہ ہو حالانکہ یہ افضل کلمات ہے۔ اور درود بھی اس میں ضروری ہے۔ اور اس کی مشروعیت کی دلیل عبداللہ بن احمد کی روایت سند کے ساتھ عون بن ابی جحیفہ سے ہے کہ میرا باپ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کرمہ میں سے تھا اور بنو نضیر نے بیٹھا تھا اسے مجھے بتلایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے اللہ کی حمد و ثناء کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا اور فرمایا اس وقت میں بہترینی کے بعد ابوبکر رضی اللہ عنہ تھے۔ اور پھر عمر رضی اللہ عنہ تھے اللہ تعالیٰ نے خیر جس طرح چاہتا ہے۔ محمد بن حسن نے سند کے ساتھ عبداللہ سے روایت کی ہے کہ وہ خطبہ نماز سے فارغ ہو کر اور درود پڑھ کر پھر دعا پڑھا کرتے تھے۔

اللہم حبب الینا الایمان و دنیاہ فی قلوبنا  
و کبر الینا الکفر و الفسوق و العصیان  
اللہم یا مالک  
لنا فی اسما عنا و ابعنا ما فانا و اجنا  
و قلوبنا و دما یتنا !  
الہی ایمان کہ ہمارا محبوب بنادے۔ اور ہمارے  
دلوں کو اس سے زینت دے۔ اور کفر و فسوق اور  
عصیان کی بیزاری ہمارے دل میں ڈال دے۔ الہی  
ہماری شنوائی و مینائی و انوار و قلوب اور ذریت  
میں برکت دے۔

دارقطنی نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ عمرو بن عاص (دبوز جمعہ) منبر پر چڑھے اللہ کی حمد و ثنا پڑھی اور پر معانی الفاظ میں کی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا۔ لوگوں کو وعظ کیا۔ اور امر و نہی کی۔ اس باب میں ضبیہ بن محسن کی حدیث بھی ہے۔ کہ ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ جب خطبہ پڑھتے حمد و ثناء پروردگار کی کرتے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے لیے دعا کرتے۔ ضبیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے لیے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پہلے دعا کہنے جانے پر انکار کیا اور معاملہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے پیش ہوا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ضبیہ کو فرمایا کہ تو اذوق و ارشد ہے۔ غرض یہ حدیث دلیل ہے۔ کہ خطبات میں درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے نزدیک ایک مشہور و معروف امر تھا۔

رہا وجوب دلیل پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ جس پر توجہ کرنا ضروری ہوتا ہے۔

## موطن ششم

مقامات درود میں سے ایک جگہ مؤذن کا جواب دینے کے بعد اور اقامت کے وقت ہے۔ صحیح مسلم میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے۔ کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو فرماتے سنا ہے۔ جب تم موزن کو سنو تب جو وہ کہتا ہے تم بھی کہو۔ پھر مجھ پر درود پڑھو کیونکہ جو مجھ پر درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس بار رحمت بھیجتا ہے۔ پھر میرے وسیلہ کا سوال کرو۔ وسیلہ نام ہے بہشت میں ایک منزلت کا جسے اللہ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہی پاوے گا۔ اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوں۔ پس جس نے میرے لیے وسیلہ کا سوال کیا۔ اس کو میری شفاعت حلال ہوگئی۔ حسن بن عرفہ نے سند کے ساتھ حسن (بصری) سے روایت کیا ہے کہ جس نے موزن کے ساتھ اسی کے موافق کہا اور قدامت القلوة کے وقت یوں پڑھے۔

اللهم رب هذه الدعوة العبادية  
والقلوة القائمة صل على محمد عبدك  
واسمك ابلغ درجة الوسيلة في الجنة !  
اے معبود اس سچی پکار اور قائم شدہ نماز کے مالک۔ اپنے بندہ اور رسول محمد پر صلوة بھیج۔ اور جنت میں ان کو درجہ وسیلہ پر فائز فرما۔  
وہ شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت میں داخل ہوگا۔ یوسف بن اسباط کہتے ہیں کہ جب قدامت القلوة کی جاوے اور کوئی شخص اللہ رب ہذا الدعوة المستعجلة المستجاب لہا صل علی محمد وجماعہ العین ! نہ پڑھے۔ تو سحران زمین کہتی ہیں کہ تجھ کو ہم سے بے رغبتی کیوں ہوگئی۔ واضح ہو کہ موزن کی اذان سن کیا پنج سنیتیں ہیں۔ تین کا ذکر ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے (جو موزن کے ساتھ ساتھ خود کہتا۔ درود پڑھنا۔ وسیلہ کا سوال) اور چوتھے یہ دعا پڑھنا: شہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک لہ وان محمدًا عبده ورسوله صلیت بالہ باؤ محمد و اسولہ و یا اکسلا دینا مسلم نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اذان سن کر جو کوئی یہ دعا پڑھے گا۔ اس کے گناہ بخشے جاویں گے۔ پانچویں دعا باتگنا۔ سب سے آخر میں ابو داؤد و نسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موزن لوگ تو ہم پر فضیلت لے جائیں گے۔ فرمایا جو وہ کہتے ہیں تو بھی کہا کر۔ جب وہ چپ ہو جاوے تو سوال کر۔ عطا کیا جاوے گا۔ مند میں جابر بن عبد اللہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص موزن کے اذان کے وقت یہ دعا پڑھتا ہے۔ اللهم رب هذه الدعوة القائمة والقلوة النافعة صل علی محمد وجماعہ صلی لا یخطئہ دعا! اس کی دعا قبول کی جاتی ہے۔

مستدرک حاکم میں ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اذان



سنتے تو پڑھا کرتے۔ اہم باب هذه التمرة المستجابة المستجاب لها دعوة الحق و كلمة التقوى توفى عليها احيى عليها ما جعل من صالح اهلها ملائمة غرض دن رات میں یہ پچیس سنتیں ہوئیں۔ دہر نماز کے وقت پانچ ان کی محافظت سابقین لوگ ہی کرتے ہیں۔

## مؤمن مفتاح

مقاماتِ درود میں سے ایک جگہ دعا کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف کا پڑھنا ہے۔ اس کے تین مراتب ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کی حمد کے بعد اور دعا سے پہلے۔

۲۔ دعا کے اول و اوسط و آخر میں۔

۳۔ دعا کے اول و آخر میں۔

پہلی صورت کی دلیل حدیث فضالہ ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب کوئی دعا مانگے لگے وہ ابتداء اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے کرے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے پھر جو چاہے دعا مانگے۔ ترمذی نے حضرت عبداللہ سے روایت کی ہے کہ میں تو نماز پڑھتا تھا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما تھے۔ جب میں بیٹھ گیا تو میں نے پہلے اللہ تعالیٰ کی ثناء کی۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا۔ پھر اپنے لیے دعا مانگی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سوال کر عطا کیا جاوے گا۔ عبدالرزاق نے سند کے ساتھ ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ جب کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے کچھ سوال کرنا چاہے اُسے چاہیے کہ ابتداء حمد و ثناء سے کرے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے۔ پھر سوال کرے۔ ایسا سوال اجابت کے قریب ہوتا ہے۔ شریک نے اپنی سند کے ساتھ بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

دوسری صورت کی دلیل جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جسے سند کے ساتھ عبدالرزاق نے بیان کیا ہے۔ جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے سوار کے پیالہ کی طرح مست بناؤ۔ فرمایا مجھے وسط دعا اور اس کے اول و آخر میں جگہ دو۔ اور وہ حدیث پہلے لکھی گئی ہے۔ کہ ہر ایک دعا کے بعد اللہ تعالیٰ کے درمیان حجاب ہوتا ہے یہاں تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا جاوے۔ جب درود پڑھا گیا پھر وہ اللہ

جاتا ہے۔ اور دعا قبول کی جاتی ہے۔ اور جب درود نہ پڑھا جاوے تو دعائیں قبول کی جاتی۔  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول بھی لکھا جا چکا ہے۔ کہ دعا آسمان و زمین کے اندر بکھری جاتی  
ہے اور اس میں سے کچھ بھی اوپر نہیں چڑھ سکتا۔ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ  
پڑھا جاوے۔

احمد بن علی نے سند کے ساتھ عمرو بن عمرو سے روایت کی ہے کہ میں نے عبداللہ بن  
بشر سے سنا کہتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہر ایک دعا محبوب ہے  
جب تک اس کے اول اللہ عزوجل کی ثناء اور درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو۔ (ہاں) پھر دعا  
کرے۔ اس کی قبول ہوگی۔ عمرو بن عمرو جو اس حدیث کو صحابی سے روایت کرتے ہیں یہ اجماعی  
ہیں۔ انہوں نے حضرت عبداللہ بن بشر سے دو حدیثیں روایت کی ہیں۔ ایک تو یہی۔ اور دوسری  
وہ جسے طرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دن  
خیر سے شروع کیا اور خیر پر ختم کیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرماتا ہے درمیانہ گناہوں کو  
بندہ پرست لکھو۔ غرض درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا کے لیے ایسا ہے جیسے نماز کے لیے  
سورہ فاتحہ۔ اور یہ جملہ مقامات جن کا شمار ہوا ان سے دعائیں درود کی مشروعیت نکلتی ہے  
جس سے واضح ہے کہ مفتاح دعا درود شریف ہے۔ جیسا کہ مفتاح نماز و منو ہے۔

(صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وسلم تسلیماً) :

تیسری صورت کے متعلق احمد بن الحارث کتے ہیں میں نے ابوسلیمان دارانی سے سنا  
ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کا سوال کرتا چاہے اُسے چاہیے کہ پہلے  
درود پڑھے۔ پھر حاجت کا سوال کرے۔ اور پھر درود پر ختم کرے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم پر درود تو مقبول ہی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا جود و کرم اس سے بڑا ہے کہ درود کی درمیان  
شے کو رد فرمائے گا۔

## موطن ہشتم

مقامات درود میں سے ایک مقام مسجد کے اندر داخل ہونے اور باہر نکلنے کا وقت  
ہے۔ ابن حبان رحمہ اللہ اور ابو خزیمہ رحمہ اللہ نے صحیح میں ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب کوئی مسجد میں آئے تو مجھ پر سلام بھیجے۔ اور اللہ سے آنتہجی ایوب



ماحتل! کہے۔ اور جب نکلے فجر پر سلام بھیجے۔ اور اہم اجوفی من الشیطان الرجیم  
کہے۔ مسند اور ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سے ہے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے تو اللہ صلی علی محمد وسلم اللہ صلی علی محمد وسلم اللہ صلی علی محمد وسلم  
لی ابواب ماحتل ایسا ہی مسجد سے نکلتے وقت صرف ماحتل کی جگہ نعمت بدل  
دیتے۔

## موطن نہم

مقامات درود سے ایک جگہ صفا و مروہ ہے۔ ابن اسحق نے اپنی کتاب میں نافع سے  
روایت کی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما صفا و مروہ پر تین تکبیریں کہتے پھر لا الہ الا اللہ وحده  
لا شریک له الملك وله الحمد صلی علی کل شیء قدیر پڑھتے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود  
پڑھتے۔ پھر دعا مانگتے ان کے قیام و دعا میں طول ہوتا۔ ایسا ہی مروہ پر جا کر کرتے۔ جعفر بن محمد  
نے سند کے ساتھ وہب بن اجدع سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ کو مکہ میں خطبہ  
پڑھتے ہوئے سنا کہتے تھے۔ جب کوئی شخص حج کے لیے آئے۔ اُسے چاہیے کہ بیت اللہ  
کا طواف کرے سات بار۔ اور مقام ابراہیم پر دو رکعتیں پڑھے۔ اور حجر اسود کو اسلام  
کرے اور پھر صفا سے ابتدا کرے اس پر کھڑا ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے سات تکبیریں کہے  
ہر ایک تکبیر کے درمیان اللہ عز وجل کی حمد و ثناء اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہو۔ اور اپنے  
لئے اللہ تعالیٰ سے سوال مروہ پر بھی ایسا ہی کرے۔ بزار نے اپنی سند کے ساتھ وہب  
سے اور ابو ذر نے اپنی سند کے ساتھ جعفر سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

## موطن دہم

مقامات درود میں سے ایک مقام اجتماع قوم کے وقت ہے۔ پہلے اس سے کہ متفرق  
ہوں۔ اس بارہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بخیر و بد گزر چکی ہیں۔ چنانچہ ابن عباسؓ نے  
صحیح میں ابراہیمؓ نے روایت کیا ہے۔ نہیں بیٹھی کوئی قوم کسی مجلس میں اور پھر متفرق ہوئی  
کہ اس میں انہوں نے خدا کو یاد نہیں کیا اور اپنے نبی پر درود نہیں بھیجا۔ تو وہ ان پر اللہ کی طرف  
سے ترقہ ہوگی۔ اگر اللہ چاہے ان کو عذاب دے اور چاہے معاف فرمائے۔ عبد اللہ بن ابی

نے سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ اپنی مجلسوں کو درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زینت دو۔ علیٰ ہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے :

## موطن یا زید ہم

مقامات درود میں سے ایک جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کا وقت ہے۔ اور اس بارہ میں اختلاف ہے کہ کیا جتنی دفعہ نام مبارک لیا جاوے اتنی دفعہ ہی واجب ہے۔ یا کیا ابو جعفر طحاوی اور ابو عبد اللہ علیہ السلام کا قول ہے کہ جتنی دفعہ نام مبارک لیا جاوے اتنی دفعہ ہی واجب ہے۔ اور کہتے ہیں کہ ایسا کرنا مستحب تو حرام ہے مگر فرض نہیں۔ جس کا تارک گنہگار ہو۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ ایک فرقہ تو ساری عمر میں ایک دفعہ فرض بتلاتا ہے۔ کیونکہ امر مطلق تکرار کا مقتضی نہیں۔ اور ماہیت ایک دفعہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ یہ قول امام ابو حنیفہ و امام مالک و ثوری و اندامی رحمۃ اللہ علیہم کا بیان ہوا ہے۔ اور عیاض و ابن عبد البر نے اسے جمہور امت کا قول کہا ہے۔ اور ایک فرقہ کہتا ہے کہ ہر نماز کے تشہد آخر میں فرض ہے۔ یہ قول امام شافعی رحمہ اللہ کا اور امام احمد رحمہ اللہ کا بھی دو روایتوں میں سے پہلی روایت میں۔ اور دیگر اشخاص کا ہے۔ ایک فرقہ کا قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات کا حکم امر استحباب ہے امر ایجاب نہیں۔ یہ قول ابن جریر رحمہ اللہ اور ایک گروہ کا ہے۔ ابن جریر نے اس بارہ میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ اور یہ ان کے اصول پر ہے۔ کیونکہ جب یہ اکثر کو ایک طرف دیکھتے ہیں۔ تو اسے اجماع بنا لیتے ہیں۔ جس کا اتباع ضروری ہے۔ اور یہ دونوں مقدمے دکھ اکثر کی رائے کا نام اجماع ہو۔ یا وہ قابل اتباع ہو باطل ہیں :

## وجوب درود شریف کے دلائل

پہلو گروہ جو ہر دفعہ ذکر مبارک پر درود کو فرض و واجب بتلاتے ہیں۔ ان کے دلائل

یہ ہیں :

اول حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : تاک آلودہ یعنی ہوا اس شخص کی جس کے سامنے میرا ذکر ہوا اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے۔ اس کو حاکم نے صحیح اور ترمذی نے حسن کہا ہے۔ ظاہر ہے کہ "تاک آلودہ" یعنی ہوا "بد و ماسیہ" اور مذمت ہے۔ اور



تارک مستحب کی دم کی جاتی ہے نہ اُسے بدو عادی جاتی ۔  
 جنت دوم بہ حدیث ابو ہریرہ ۱۲ ہے ۔ جس میں منبر پر چڑھنے کا پایہ بپایہ ذکر ہے  
 اور اس میں جبریل نے کہا ہے کہ جس کے سامنے آپ کا ذکر ہو اور وہ آپ پر درود  
 نہ پڑھے ۔ پس جہنم میں جائے اور خدا سے دور پڑے کیئے آمین ۔ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا آمین ۔ اس کو ابن حبان رحمہ نے صحیح میں روایت کیا ہے ۔ اور اس معنی  
 کی اس حدیث جو ابو ہریرہ و جابر بن عمر و کعب بن عجرہ و مالک بن حویرث و انس بن مالک  
 رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں ۔ اور ہر ایک ان میں سے جنت مستقل ہے پہلے بیان ہو چکی  
 ہیں ۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ حدیث جو ان طرق متعددہ سے مروی ہے ۔ مفید  
 صحت ہے ۛ

جنت سوم در نسائی میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا بخیل وہ ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے  
 کیونکہ جو مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ اس پر دس بار درود پڑھتا ہے  
 اس کی سند صحیح ہے اور وجوب کا حکم اس میں ظاہر ہے ۛ

جنت چہارم در صحیح ابن حبان میں شہید کو بلا حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ بخیل وہ ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو ۔ اور وہ مجھ  
 پر درود نہ پڑھے ۔ اس کو حاکم نے صحیح میں اور نسائی و ترمذی نے روایت کیا ہے ۔  
 ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ ابو ذر نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ سب  
 لوگوں سے زیادہ بخیل وہ ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو ۔ اور وہ مجھ پر درود نہ  
 پڑھے ۔ قاسم بن اصبغ نے حسن بھری سے روایت کیا ہے ۔ بخیل کا مؤمن کو یہی حصہ  
 بہت ہے کہ میرا ذکر اس کے سامنے ہو ۔ اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے ۔ سعید بن منصور  
 نے حسن رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کیا ہے کہ بخیل کے لیے یہی کافی ہے کہ میرا ذکر کسی کے  
 سامنے ہو ۔ اور وہ درود نہ پڑھے ۔ یہ کہتے ہیں کہ جب روایات بالا سے بخیل ہونا  
 اس کا ثبوت ہو گیا ۔ تو وہ دلائل دو طرح پر ہے ۔

۱۔ بخیل مذمت کا نام ہے اور تارک مستحب اسم مذمت کا مستحق نہیں ۔ اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے ۔ واللہ لا یحب علی غفالت فخور الذین یخفون ویأمرون الناس بالبعث

دیکھو یہاں اختیال اور فخر کے ساتھ بخل اور امر بر بخل کو شامل کیا ہے۔ اور پھر سب کی مذمت فرمائی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بخل بُری صفت ہے۔ حدیث میں ہے۔  
 وای داؤد ادا من البخل ! بخل سے بڑھ کر کوئی سخت مرض ہے۔

۲۔ بخیل اُسے کہتے ہیں جو حق واجب کو ادا نہ کرے۔ لیکن جو شخص بقدر واجب اس چیز کو ادا کر دے اس کا نام بخیل نہیں ہوتا۔ غرض بخیل وہ ہے کہ جس چیز کا دینا اور خرچ کرنا اس پر ضروری ہے اُسے روک رکھے۔

حجت پنجم : اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ و تسلیم کا امر فرمایا ہے۔ اور امر مطلق تکرار کے لیے ہوتا ہے۔ اور یہ کہنا ممکن نہیں کہ تکرار سب وقتوں میں ہوتا ہے کیونکہ اوامر مکررہ اوقات خاصہ میں ان شروط و اسباب سے جو مقتضی تکرار ہوں متکرر ہو جاتے ہیں۔ اور ایک وقت دوسرے وقت سے اولیٰ نہیں ہوتا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تکرار ذکر پر تکرار اور (درود) کا ہونا بوجہ نصوص متقدم کے اولیٰ ہے۔ یہ حجت تین مقدمات پر مشتمل ہے۔

مقدمہ اولیٰ : صلوٰۃ جس کا حکم ہوا وہ امر مطلق ہے۔ یہ معلوم و ثابت ہے۔

مقدمہ ثانیہ : امر مطلق مقتضی تکرار ہوتا ہے۔ یہ مختلف فیہ ہے۔ فقہاء و اصولیین کے ایک گروہ نے اس کی نفی کی ہے۔ اور ایک نے اثبات کیا ہے۔ اور ایک نے امر مطلق میں اور امر مطلق میں جو شرط یا وقت سے علاوہ رکھتا ہو تفریق کی ہے پھر مطلق میں تو تکرار کو ثابت کیا ہے۔ اور مطلق میں نہیں۔ ہر سہ اقوال امام احمد و شافعی رحمۃ اللہ علیہما وغیرہ کے مذہب میں پائے جاتے ہیں۔ مومنین درود شریف کے گروہ نے تکرار کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ تمام اوامر شرعی تکرار پر ہوتے ہیں۔

دیکھو مثالیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

۱۔ امنوا باللہ و ہی سولہ و ادخلوا فی السلمہ کافۃ ! ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر اور سب کے سب صلح کے اندر داخل ہو جاؤ۔

فرمایا

۲۔ واطيعوا الله واطيعوا الرسول واطيعوا الله ! اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی۔ اور ڈرو اللہ سے۔



فرایا۔

اقیموا الصلوة واتوا الزکوة !

فرایا۔

یا ایہا الذین امنوا صبروا و

صابروا واما بطوا فاتقوا اللہ !

فرایا۔

و خافونی و اخشونی و اعتصموا

بجمل اللہ جمیعاً !

فرایا۔

و ادعوا بعہد اللہ !

فرایا۔

و ادعوا بالعتود !

فرایا۔

و ادعوا بالعتود !

یتائی کے بارے میں ہے۔

و اما ذکرہ منہ و اسوہ !

فرایا۔

و اذا نودی للصلوة من یوم

الجمعة فاسعوا الی ذکی اللہ و

ذری البیح !

فرایا۔

و اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا

وجوهکم !

فرایا۔

و ان کنتم جنباً فاطہروا ۔

نماز قائم کرو۔ اور زکوٰۃ دو۔

اے ایمان والو صبر کرو۔ اور صبر پر قائم رہو۔ پس  
میں رابطہ رکھو اور اللہ سے ڈرو۔

میرا خوف رکھو۔ مجھ سے ڈرو۔ اور سب کے سب  
اللہ کی رسی کو پکڑو۔

اللہ کے عہد کو پورا کرو۔

باہمی عقدوں کو پورا کرو۔

عہد کو پورا کرو۔

اس مال میں سے ان کو کھلاؤ اور پہناؤ۔

جب جمعہ کے دن نماز کے لیے بلایا جائے تو اللہ  
کے ذکر کی طرف دوڑو اور معاملات اور تجارت وغیرہ  
کو چھوڑ دو۔

جب نماز کے لیے کھڑے ہو تو اپنے منہ ہوؤ انہ

اگر ملین ہو تو پاک ہو جاؤ۔

فرمایا۔

اگر پانی نہ ہو تو یتیم کرلو۔

قلعہ تجدوا ماء فتیموا !

فرمایا۔

دو چار سو ساتھ صبر کے اور نماز کے۔

واستعينوا بالصبر والمصاباة !

فرمایا۔

ان لفظ اصاطی مستقیماً تابعو کا ! یہ ہے میرا سیدھا راستہ اس پر چلو۔  
اور یہ نظر قرآن مجید میں بکثرت ہیں۔ پس جب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے احکام  
و شاذ و نادر کے سوا جہاں کہیں ہیں (معنی) تکرار پر ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ امت کے خطاب میں خدا  
اور رسول کا محاورہ یہی ہے۔ اور امر میں گو لفظی طور پر تکرار اور فوراً پایا جانا ہو۔ مگر اس میں شک  
نہیں کہ خطاب شارع کے عرف و محاورہ میں وہ بمعنی تکرار ہی ہے۔ پس شارع علیہ السلام کے  
کلام کو تو انہی کے عرف اور انہی کے خطاب کی پاک روش پر حمل کرنا چاہیے۔ گو اس لفظ سے لغوی  
طور پر وہ مفہوم نہ ہوتا ہو۔ یہ بات جو میں نے لکھی ہے کہ امر مقتضی و جوب ہے اور نہ مقتضی  
فساد۔ یہ خطاب شارع سے معلوم ہے۔ گو اصل موضوع لغت میں منہی کی صحت یا فساد پر  
تعرض نہ کیا گیا ہو۔ علی ہذا شارع کا امت میں سے ایک کو معرفت خاص کا خطاب مقتضی ہے  
کہ وہ لفظ اس پر اور اس کی امثال پر حاوی ہو۔ گو لغت کی رو سے موضوع لفظ اس کا مقتضی نہ ہو  
کیونکہ لغت اور مصادر و موارد کلام میں آنحضرتؐ کا محاورہ ہی یہ ہے۔ اور یہ بات آنحضرتؐ کے  
دین سے بالاضطرار معلوم ہے۔ قبل اس سے کہ قیاس کی صحت و اعتبار و شروط و غیر معلوم کی  
جاویں۔ پس کسی لفظ کے اقتضاد و عدم اقتضاد لفظی میں فرق لغت کرتا ہے۔ اور عرف شارع  
کے اقتضاد میں شارع علیہ السلام کی عادت خطاب۔

مقدمہ ثالثہ : جب ماہور بہ کا تکرار ہوتا ہے تو کسی سبب یا وقت سے ہوتا ہے  
اور اس جگہ اسباب مقتضی تکرار میں سے اولی سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
نام مبارک کا لیا جانا ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ جس کے  
سامنے آنحضرتؐ کا ذکر ہو اور وہ درود نہ پڑھے اس کی بینی خاک آلودہ ہو۔ اور اس  
لیے کہ ایسے شخص کے بخل پر آنحضرتؐ نے فرمان جاری کر دیا ہے۔ اور اسی کے مؤید



یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مومن عباد کو درود کا حکم اس خبر کے بعد دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے ہیں۔ لیکن یہ ایک دفعہ کا درود پڑھنا نہیں جو منقطع ہو چکا ہے۔ بلکہ یہ درود پے در پے ہے۔ اسی لیے اس کا اظہار و تذکرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل و شرف و علو منزلت کا مبین ہے۔ پس بندوں کے حق میں اس کا تکرار بہت ہی ضروری ہے اور لازمی ہوا۔ کیونکہ ان کے لیے حکم ہوا ہے۔ دیکھو تو سہی کہ اللہ تعالیٰ نے سلام کو مصدر کے ساتھ (بلفظ تسلیم) ہمارے موافق فرمایا ہے۔ اور یہ امر مقتضی مبالغہ اور کثرت میں زیادت کا ہے۔ اور یہ بات تکرار سے ہی حاصل ہوتی ہے۔ پھر یہ دیکھو کہ فعل مامور بہ کا لفظ تکثیر پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی صلی وسلم کیونکہ فعل مشدد ہے جو تکرار فعل پر دلالت ہوتا ہے۔ جیسے کہا کرتے ہیں۔ تکتوا الجنود قطع اللحم۔ وعلما الخیر وشد فی کذا۔ پھر یہ دیکھو کہ درود پڑھنے کا حکم بمقابلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ارشاد و ہدایت اور احسان کے ہے۔ جو امت پر آنحضرت کے ہیں۔ اور بمقابلہ ان نعمتوں کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے دنیا و آخرت کی سعادت لوگوں کو ملی ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ایسے فعل عظیم کا مقابلہ عمر بھر میں ایک دفعہ درود پڑھنے سے حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ اگر کوئی شخص اپنے سانس کی گنتی کے موافق بھی درود شریف پڑھتا رہے تب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق اور عطا کردہ نعمت کے مقابلہ میں کافی نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے اس نعمت کے شکر کا ضابطہ یہی بنایا گیا کہ جب نام مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کا لیا جاوے تو درود پڑھا جاوے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے درود نہ پڑھنے والے کا نام بخیل رکھ کر اسی جانب اشارہ فرمایا ہے۔ کیونکہ عام دستور یہ ہے کہ اگر کسی نے کسی پر احسان عظیم کیا ہو جس کی وجہ سے اس کو خیر عظیم ملی ہو پھر اس کا ذکر اس شخص کے سامنے آئے اور وہ اس کی ثناء و تحریف نہ کرے اور مدح و تعظیم میں مبالغہ نہ کرے۔ اور ادا ئے شکر و حق کے قیام میں ہمیشہ کوتاہی کرتا رہے۔ اور بار بار ایسا ہی کرے تو ضرور ہے کہ لوگ اسے بخیل و لیثم و کفور سمجھیں گے۔ اس کے مقابلہ میں اس محسن کے احسانات کا اندازہ کرو۔ جس کے احسانات تمام مخلوقات کے باہمی احسان و مروت سے کہیں بڑھ کر ہیں۔ اور جس کے احسان سے بندہ کو دنیا و آخرت کی خیر حاصل ہوئی ہے۔ اور دنیا و آخرت کے شر سے نجات ملی ہے۔ جس کے احسان و نعمت

کی حقیقت کا اندازہ اور تصور بھی دل نہیں کر سکتے۔ قیام شکر کا تو کیا ذکر ہے۔ تو بتاؤ کہ کیا ایسے محسن ایسے منعم کا سب سے بڑھ کر یہ استحقاق نہیں ہے؟ کہ اس کی تعظیم کی جائے۔ زبان کو وقف ثنا بتایا جاوے۔ اور اپنی طاقت و مقدر اور وسعت و زور کو اس کی حمد و مدح کے لیے جب کہ مجلس میں اس کا ذکر مبارک ہونے لگے تمام کر دیا جائے۔ پس ایسی حالت میں اس سے بھی کم کیا ہو گا کہ نام مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہونے پر ایک دفعہ تو درود خوانی کی جاوے۔ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص پر نعمائف کے لفظوں میں بددعا کی ہے جس کے معنی ناک کامیابی کو لگ کر گرے جانا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نام مبارک سن کر درود نہ پڑھنے والا ذلت و خواری کا مستحق ٹھہر جاتا ہے۔

خیال کرو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا! اس جگہ امت کو منع کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام طریق پر بلایا اور پکارا جائے۔ مطلب یہ کہ خطاب کے وقت نام مبارک لے کر نہ پکارا جائے۔ جیسا کہ ایک دوسرے کے ساتھ برتاؤ کیا جاتا ہے۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نبی اللہ کہہ کر پکارا جاوے۔ کیونکہ توقیر و تعظیم و اعزاز کمال کی یہی صورت ہے۔ اسی طرح نمایاں ہے کہ اسم مبارک کے ساتھ درود کو ملا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت رکھی جاوے تاکہ ذکر مبارک اور ذکر خیر میں فرق ہو جاوے۔ جیسا کہ پکارنے میں رسول و نبی کہہ کر فرق کیا گیا ہے۔ لیکن اگر ذکر مبارک کے وقت درود واجب نہ ہو۔ تب اس ذکر میں اور ذکر خیر میں کچھ فرق نہ ہو گا۔ یہ معنی تو آیت کی دو تعبیروں سے ایک تفسیر کی صورت میں ہیں۔ لیکن دوسری تفسیر کی صورت میں یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طلب کو دوسرے کے طلب کا سانہ سمجھو کہ مذکر و مودر حاضر نہ ہو۔ یا مشکلات کا خیال کرو۔ اور دیررسی جائز رکھو بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت طلب فرمائیں فوراً ہی طاعت کے ساتھ حاضر ہو جاؤ۔ حتیٰ کہ اگر نماز بھی پڑھ رہے ہو تو یہ بھی دیررسی کے لیے عذر نہ ہو۔ پس جب نماز کی مشغولیت بھی تاخیر کے لیے عذر مباح نہیں ہو سکتی تو دیگر اسباب یا مذروں کا تو کیا ذکر ہے۔

دائم ہو کہ ان معنی میں تو مصدر فاعل کی طرف مضاف ہو گا۔ اور پہلے معنی میں مفعول



کی طرف۔ اور یہ معنی بھی اس آیت کے کئے گئے ہیں جو ہر دو اقوال سے احسن ہیں۔ کہ اس جگہ مصدر کی اضافت نہ فاعل کی طرف ہے نہ مفعول کی طرف۔ بلکہ محض اسرار کی طرف اضافت ہے۔ اور اس صورت میں ہر دو معانی بیک باہر کی ظاہر ہیں گئے۔ یعنی نام لے کر پکارنے کی ممانعت جس طرح ہر ایک دوسرے کو پکارنا ہے۔ نیز طلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عدم تاخیر اجابت۔ عرض ہر ایک معنی کی صورت میں جس طرح پر اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب میں یہ نسبت کسی دوسرے کے خاص امتیاز رکھا جائے۔ اور تعمیل طلب میں نمایاں مستعدی ظاہر کی جائے۔ تاکہ امت اس تعظیم و اجلال پر جو ہم پر واجب ہے قائم رہے۔ اسی طرح پر اسم مبارک کا ذکر آنے پر درود کے ساتھ امتیاز کا قائم رکھنا اعلیٰ مقصود ہے۔ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ جن کے سامنے حضرت کا ذکر مبارک ہوا اور اس نے درود نہ پڑھا وہ طریق جنت بھول گیا۔ اس کو یہی حق نے روایت کیا ہے۔ اور گویہ حدیث مرسل محمد بن حنفیہ میں سے ہے۔ مگر اس کے شواہد بھی ہیں۔ جو شروع کتاب میں لکھے جا چکے ہیں۔ پس اگر ذکر مبارک کے وقت درود واجب نہ ہوتا۔ تو تارک درود کو راہ جنت سے بھٹکا ہوا نہ کہا جاتا۔ اور یہ بھی مروی ہوا ہے کہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا یا اس کے سامنے ذکر ہوا۔ اور اس نے درود نہ پڑھا۔ تو اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جفا کی۔ اور ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جفا کرنا کسی مسلمان کو جائز نہیں۔ پس مقدمہ اولیٰ کی دلیل تو وہ روایت ہے۔ جسے سعید بن اعرابی نے سند کے ساتھ قتادہ سے بیان کیا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ یہ جفا میں سے ہے کہ میرا ذکر کسی کے سامنے ہو اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے۔

اگر اس ایک مرسل کو ہم چھوڑ بھی دیں تو اور اس سے کوئی حجت نہ پکڑیں لیکن پھر بھی اس کے اصول و شواہد موجود ہیں۔ جو پہلے گذر چکے ہیں۔ مثلاً ”تعمیل و شیعہ“ نام رکھا جانا یہ نماز کا لود یعنی ”کافرا نا۔ اور ترک صلوٰۃ کو موجبات جفا قرار دینا۔ اور مقدمہ ثانیہ پر دلیل یہ ہے کہ آنحضرت پر جفا کرنا حضور کی محبت کے کمال کے متافی ہے۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو نفس پر اور اہل و عیال پر مقدم رکھنے کا حکم ہے۔ اور اپنی جان سے بھی زیادہ آنحضرت کا اولیٰ ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ بیشک بندہ مومن نہیں ہوتا جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نزدیک اس کے نفس اور اولاد اور نادر و پدرا اور تمام مخلوق سے زیادہ محبوب نہ

ہوں۔ حضرت عمرؓ کی حدیث میں ہے۔ یا رسول اللہ! بخدا آپ میرے نزدیک جملہ اشیاء سے محبوب ہیں۔ مگر اپنے نفس سے نہیں۔ فرمایا نہیں اسے عمرؓ (ایمان کامل نہیں ہوگا) جب تک میں تیرے نفس سے بھی زیادہ تجھ کو محبوب نہ ہو جاؤں۔ حضرت عمرؓ نے کہا بخدا اس وقت آپ مجھے اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ فرمایا اب ٹھیک ہے۔ اسے عمرؓ یہ صحیح حدیث ہے۔ لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده ووالدہ والناس اجمعین۔ اس حدیث میں محبت کی تینوں اقسام کا ذکر فرمایا ہے۔ کیونکہ محبت کی بنیاد یا تو تعظیم و اجلال پر ہے جیسے باپ کی محبت یا لطف و شفقت و نعم خواری پر جیسے اولاد کی محبت۔ یا صفات کمال اور احسان کی محبت جیسے ایک کی دوسرے سے۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت جب تک ان سب محبتوں سے زیادہ پر قوت و پر زور نہ ہوگی۔ انسان مومن نہیں ہو سکتا۔ اور ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ پر جفا کرنا اس محبت کی ضد ہے۔ اور جب اُجَیبتِ فرض ہوئی تو اس کے توابع جس قدر ہیں۔ یعنی اجلال و تعظیم۔ توقیر و طاعت۔ آنحضرتؐ کو نفس پر مقدم کرنا۔ اور اپنا نفس جھوڑ پر نشانہ کر دینا۔ اور اپنی بقا حضورؐ کے نفس مبارک سے بھناوہ سب بھی فرض ہوں گے اور درود شریف بھی فرض ہوگا۔ کیونکہ درود بھی اسی اُجَیبتِ کالائزہ اور کمال ہے۔ پس جب ان وجوہ سے اور ان کے سوا دوسری وجوہ سے درود کا واجب ہونا اس شخص پر ثابت ہو گیا جس کے سامنے ذکر مبارک ہو۔ تو خود اگر پر اس کا وجوب اولیٰ عہدا۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ آیت سجدہ کے سامع کو جب سجدہ کا حکم دیا گیا ہے وخواہ بطور محبوب یا بطور استجاب جیسا کہ وہ اقوال میں، تو قاری پر وجوب اس کا بالاولیٰ ہے۔



# فصل

## عدم وجوب درود شریف کے دلائل

- ۱۔ وجوب درود کی نفی کرنے والے کہتے ہیں کہ ہمارے قول کی دلیل پچند وجوہ ہے:
  - ۱۔ یہ ثابت شدہ ہے۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ سلف صالح جو قدوہ امت ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے ہر دفعہ نام مبارک کے ساتھ درود کو شامل نہ کرتے تھے اور یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطاب میں اس قدر پائی جاتی ہے کہ شمار سے باہر ہے وہ صرف یا رسول اللہ ہی کہتے تھے۔ اور بسا اوقات صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہہ دیا کرتے۔ چنانچہ احادیث سے بکثرت ظاہر ہے۔ پس اگر درود واجب ہوتا تب ترک کرنے والے پر انکار کا ہونا ضروری تھا۔
- ۲۔ اگر ذکر مبارک کے وقت درود واجب ہوتا تو یہ مسئلہ تمام واجبات سے زیادہ روشن ہوتا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی امت کے لیے ایسا بیان فرما دیتے۔ جس سے عند قطع ہو جاتے اور عجت قائم ہو جاتی۔
- ۳۔ یہ قول نہ صحابہ میں سے نہ تابعین میں سے نہ تبع تابعین میں سے کسی ایک کا معروف نہیں اور نہ کسی کا نام معروف ہے جس نے ایسا کیا ہو۔ بلکہ اکثر فقہاء کا مذہب یا یہ کہ وہ اجماع تو یہ ہے کہ درود فرض میں سے نہیں۔ اور جو واجب کہتا ہے۔ اس کے قول کو شذوذ اور مخالفت اجماع سابق سے منسوب کیا گیا ہے۔ پھر نماز کے علاوہ تو درود فرض کیوں کر ہو سکتا ہے۔
- ۴۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر دفعہ کے ذکر کے بعد ہمیشہ درود پڑھنا واجب ہے تو مؤذن پر ضروری ہوتا کہ اشدان محمد رسول اللہ! کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہا کرتا۔ حالانکہ اذان میں یہ کنا شروع بھی نہیں۔ واجب تو کیا ہونا تھا۔
- ۵۔ اذان کے سننے والے پر بھی درود پڑھنا واجب ہوتا۔ حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

صرف یہی حکم دیا ہے کہ جو مؤذن کہے وہی سامع بھی کہے۔

۶۔ تشہد اول بالاتفاق اشہد ان محمدًا وعلیہ السلام پر ختم ہو جاتا ہے۔ اور درود کی مشروعت میں جو اختلاف ہے۔ وہ تین قول ہیں۔

۱۔ صرف تشہد آخر میں مشروع ہے۔

۲۔ تشہد اول میں بھی مشروع ہے۔

۳۔ غامض آنحضرتؐ پر مشروع ہے۔ آل کا ذکر نہ ہو۔ لیکن ہر سہ اقوال میں سے کسی نے پہلے تشہد میں وجوب کا اظہار نہیں کیا

۷۔ جب کوئی مسلمان ہو کر اسلام میں داخل ہوتا ہے تو شہادتین پڑھتا ہے مگر اشہد ان محمدًا رسول اللہ کے ساتھ اس سے پہلے اللہ علیہ وسلم نہیں کہلایا جاتا۔

۸۔ غلبہ جمعہ و عید وغیرہ میں نفس تشہد کے وقت درود کی جانب نہیں جاتے۔ اگر ہر دفعہ ذکر مبارک پر درود واجب ہوتا تو شہادت کے ساتھ ضرور درود شامل کیا کرتے

کوئی یہ نہ کہے کہ غلبہ میں درود آتو جاتا ہے۔ کیونکہ اس درود کا تشہد کے وقت اسم مبارک کے لیے جاتے پر معطوف نہیں ہو سکتا۔ اور اس قدر فاصلہ طویل کے بعد وہ

اس کا معطوف نہیں بن سکتا۔ حالانکہ قائلین وجوب ہر دفعہ کے ذکر پر درود کا ہونا واجب کہتے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ دوسری دفعہ کا ذکر پہلے ذکر سے (شمار میں) جدا ہوتا ہے

۹۔ اگر ہر دفعہ کے ذکر پر درود واجب ہوتا۔ تو ضروری تھا کہ قاری جہاں اسم مبارک پر پہنچے

پہلے اللہ علیہ وسلم کہے اور قرأت کو ادا کرنے واجب کے لیے قطع کر دے۔ خواہ نماز

میں ہو۔ یا نماز سے باہر۔ کیونکہ درود سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ اور اس کا واجب ہونا

مستقین ہو چکا۔ اس لیے ادا کرنا لازم ہے۔ اور یہ بھی مسلم ہے کہ اگر درود واجب ہوتا

تو صحابہ و تابعین اس پر بہت پکے ہوتے۔ اس کے ادا کرنے کے کمال ضائق

اور نہ چھوڑنے کے پورے پابند۔

۱۰۔ اگر ہر دفعہ ذکر مبارک پر درود واجب ہوتا تو یہ بھی واجب ہوتا کہ اسم اللہ کے ساتھ ہمیشہ

سبحانہ و تعالیٰ یا عزوجل۔ یا تبارک و تعالیٰ یا بکیت عظمت یا تعالیٰ۔ یا جبر و غیرہ الفاظ

شامل کیا جایا کرتے۔ ہاں ایسا ہوتا نہ یا وہ مؤذن اور اوائی تھا۔ کیونکہ رسولؐ کی تعلیم و اجازت

اور محبت و اطاعت کے تابع ہوتی ہے۔ اور یہ حال ہے کہ رسولؐ کے لیے محبت و اطاعت



یا تعظیم و اجلال تو حاصل ہو۔ اور مُرسِل کو نہ ہو۔ بلکہ یہ تو سب کچھ مُرسِل کی تبعیت سے ہی حاصل ہوا کرتا ہے۔ اور اسی لیے رسول کی طاعت اللہ کی طاعت اور رسول کی بیعت اللہ کی بیعت اور رسول کی محبت اللہ کی محبت رسول کی تعظیم اللہ کی تعظیم رسول کی نصرت اللہ کی نصرت ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ اس کا رسول و بندہ ہے۔ لوگوں کو اسی کی بجانب بلاتا۔ اور اسی کی طاعت و محبت اور اجلال و تعظیم سکھلاتا۔ اور عبادت و وحدانیت کی تعلیم دیتا ہے سو ایسی حالت میں کیوں کر کہہ سکتے ہیں کہ ذکر مبارک نبوی تو جتنی دفعہ ہو اس پر درود جس کے معنی ثناء و تعظیم ہیں واجب ہو تو اللہ تعالیٰ کا جتنی دفعہ نکلیا جاوے اس کی ثناء و تعظیم واجب نہیں یہ تو محال ہے۔

۱۱۔ مثلاً ایک آدمی بیٹھا ہوا ہے۔ اور اس کی زبان پر معمولی طور پر حرف محمد رسول اللہ یا اللہم صل علی محمد ہے اور بہت سے لوگ اس کی آواز سن رہے ہیں۔ اگر تم یہ کہو گے کہ ان سب سامعین پر درود واجب ہے تو لازم آئے گا کہ ان سب کی آواز درود ہی خواہ کتنا ہی بیٹھنا پڑے۔ اور یہ امر حرج و مشقت کا باعث اور قاری کی ترک قرات اور مدرس کے ترک درس کا سبب ہو گا۔ بلکہ کوئی صاحب ضرورت کلام بھی کر سکے گا۔ اور مذاکرہ علمی و تعلیم قرآن میں بھی حرج پیدا ہو گا۔ لیکن اگر تم اس وقت یہ کہو گے کہ ایسی حالتوں میں درود واجب نہیں رہتا تب اپنے مذہب کا خلاف خود کر دو گے۔ اور اگر جواب دو گے کہ ایک دفعہ یا چند دفعہ کہنا واجب ہے۔

اول تو یہ صرف تحکم بلا دلیل ہے۔

دوم تمہارے قول کا مبطل ہے۔

۱۲۔ کچھ شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت رسالت بڑا فرض اور واجب عظیم ہے۔ بہ نسبت درود کے۔ اور معلوم ہے کہ انسان اسلام میں اس کے بغیر داخل نہیں ہوتا۔ لیکن جب ہر دفعہ کے ذکر مبارک پر شہادت رسالت بھی فرض نہیں۔ تو ہر دفعہ کے ذکر مبارک پر درود نیز فرض ہو سکتا ہے۔ دیکھو کلمہ اخلاص (لا الہ الا اللہ) کے بعد تمام واجبات میں سب سے اعلیٰ فرض آپ کی رسالت کی شہادت ہے اور ذکر مبارک کے وقت اس کے وجوب کا اقرار کر لینا گویا ایمان اور جملہ موجبات شہادت کا تذکرہ کر لینا ہے۔ اس لیے اسم مبارک کے لینے والے پر محمد رسول اللہ کہنا واجب

ہے۔ اور اس کا وجوب درود کے وجوب سے سوہر دفعہ کے اسم مبارک پر کہا جاتا ہے زیادہ تر واضح ہے۔

غرض ہر دو فرقی کے پاس ایسی ہی دلائل ہیں۔ جن میں سے بعض تو بہت ضعیف ہیں بعض معتدل ہیں اور بعض قوی۔ چنانچہ ہر ایک کے دلائل میں تامل کرنے سے سب کچھ بخوبی ظاہر ہو جاتا ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب!

### موطن دوازدهم

درود پڑھنے کی ایک جگہ تلبیہ سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ دارقطنی نے سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیک سے فارغ ہو کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت و رضوان کا سوال کیا کرتے اور جہنم سے اس کی رحمت کی پناہ مانگتے۔ صالح کہتے ہیں۔ میں نے قاسم بن محمد کو کہتے سنا ہے کہ تلبیہ کے بعد درود پڑھنا مستحب ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہاں یہ بھی تو اربع دعا سے ہے۔

### موطن سیزدهم

درود پڑھنے کا ایک وقت استلام حجر ہے۔ ابو ذر ہروی نے سند کے ساتھ نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب استلام حجر کا ارادہ کرتے تو پڑھا کرتے اللہم ایما نابی و تصدیقا بکتاہ و سنة نبيك صلي الله عليه وسلم! (صغیر وہ پر درود خوانی کا ذکر پہلے ہو چکا ہے)۔

### موطن چهاردهم

بازار یا دعوت کو جاتے۔ یا کسی جانب نکلنے وقت درود پڑھنا بھی درود خوانی کے مقامات میں سے ہے۔ ابن ابی حاتم نے سند کے ساتھ ابن وائل سے روایت کی ہے کہ میں نے ہمیشہ میں دیکھا کہ عبداللہ رحمہ جب گھوڑے پر سوار ہوتے یا جنازہ کے ساتھ جاتے۔ یا کسی کام کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے حمد و ثناء اللہ کی کرتے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے اور دعائیں مانگتے۔ جب بازار جاتے۔ اور اس کی ایسی جگہ پر پہنچتے تھے۔ جو



بہت غافل کر دینے والی ہو۔ درود فق اور بھڑکی جگہ، تو وہیں بیٹھ کر سجدہ و ثنا اللہ کی کرتے درود پڑھتے اور چند دعائیں بھی۔

## موطن پانزدہم

رات کی نیند سے سو کر اٹھنے کے وقت درود شریف کا پڑھنا مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ نسائی نے سنن کبیر میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ دو شخصوں کو دیکھ کر ہنستا اور خوش ہوتا ہے۔ ایک وہ جو دشمن سے کہ عذرہ گھوڑے پر سوار ہوئے۔ پھر دشمنوں کو بھگا دے اور یہ ثابت رہے۔ اگر یہ بندہ نار ا گیا تو شہادت پائی اور زندہ رہا تو اللہ تعالیٰ اسے دیکھ کر ہنستا ہے۔ ایک وہ جو رات کو ایسے وقت اٹھتا ہے کہ کوئی نہ جانتے۔ پھر اچھی طرح وضو کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی حمد و مجید بجالاتا ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے اور قرآن مجید کھول لیتا ہے اسے دیکھ کر بھی اللہ تعالیٰ ہنستا ہے فرماتا ہے میرے بندہ کو دیکھو عبادت میں مشغول ہے اور میرے سوا اسے کوئی نہیں دیکھتا عبد الرزاق نے بھی اپنی سند کے ساتھ اس کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

## موطن شانزدہم

مقامات درود میں سے ایک مقام ختم قرآن کے بعد ہے۔ کیونکہ یہ محل دعا کا محل ہے اور ختم قرآن کے بعد دعا کرنا اور امام احمد روئے نے نفی سے ثابت کیا ہے۔ ابو الحارث کی روایت میں ہے کہ انس رضی اللہ عنہ جب قرآن مجید ختم کرتے تو اہل و اولاد کو جمع کر لیتے۔ یوسف بن موسیٰ کی روایت میں ہے کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ ایک آدمی قرآن مجید ختم کرتا ہے اور لوگ اس کے پاس اکٹھے ہو کر دعا مانگتے ہیں۔ کہا ہاں میں نے معمر کو دیکھا ہے کہ جب ختم قرآن مجید ہوتا تو ایسا ہی کرتے۔ حرب کی روایت میں ہے کہ ختم قرآن مجید کے وقت اہل و اولاد کو جمع کر کے دعا کرنا مستحب ہے۔ ابن ابی داؤد کی کتاب فضائل القرآن میں ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ جس نے قرآن مجید ختم کیا۔ اس کی دعائیں مستجاب ہیں۔ اور عباد سے روایت ہے کہ ختم قرآن کے وقت نزول رحمت ہوتا ہے۔ ابو عبید نے کتاب فضائل القرآن میں قتادہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص تھا مدینہ میں جو اول سے آخر تک اپنے دوستوں

کے سامنے قرآن مجید ختم کیا کرتا تھا۔ ابن عباس وہاں آدمی بٹھلا دیتے اور جب ختم کا وقت ہوتا تو خود آجاتے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے نماز تراویح میں اس کے مستحب ہونے پر نص کی ہے۔ حنبلیہ کہتے ہیں میں نے امام احمد کو کہتے سنا ہے کہ جب تو قتل اعدا و حرب الناس پر طہ کر فارغ ہو تب رکوع سے پہلے دعا کے لیے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا میں نے پوچھا کہ آپ اس مسئلہ میں دس دلیل پر چلتے ہیں۔ فرمایا میں نے اہل مکہ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔ اور سفیان بن عیینہ بھی ان کے ساتھ مکہ میں ایسا کرتے تھے۔ عباس بن عبد العظیم کہتے ہیں کہ میں نے بھی لوگوں کو نصرہ اور مکہ میں ایسا ہی کرتے ہی پایا ہے۔ اور اہل مدینہ سے اس بارہ میں چند امور مروی ہیں۔ جو عثمان بن عفان ذوالنورین رضی اللہ عنہ سے ذکر کئے جاتے ہیں۔ فضل بن زیاد کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ (امام احمد رضی اللہ عنہ) سے پوچھا میں قرآن ختم کرتا ہوں۔ کیا تراویح اور وتر میں کروں؟ فرمایا ہاں تراویح میں کرتا کہ ہماری دعا دونوں تراویح و وتر کے درمیان ہو۔ میں نے کہا میں کس طرح کیا کروں۔ کہا جب تو آخر قرآن سے فارغ ہو۔ تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا رکوع سے پہلے اور ہمارے لیے دعا کر۔ دراصل حالیکہ ہم نماز میں ہوں گے۔ اور قیام کو طول دیا کر۔ میں نے پوچھا کہ دعا کیا کروں۔ فرمایا جو تو چاہے۔ میں نے ایسا ہی کیا جو انہوں نے بتلایا تھا۔ اور وہ میرے پیچھے کھڑے ہوئے۔ دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے دعا مانگتے تھے۔ پس یہ مقام موطن دعا میں سے زیادہ ضروری ادا جاہت کے لیے حق ہے۔ تو موطن صلوٰۃ میں بھی نہایت موکد جگہ ہے۔

## موطن ہفتہم

لوقات درود خوانی میں سے ایک یوم جمعہ ہے۔ حدیث ابوامامہ رضی اللہ عنہ پہلے گزر چکی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ہر ایک جمعہ کو فجر پر درود زیادہ پڑھا کرو۔ کیونکہ امت کے درود ہر جمعہ کو میرے سامنے کئے جاتے ہیں اور جو فجر پر درود پڑھنے میں بڑھ کر ہوگا۔ وہی منزلت میں فجر سے نزدیک تر ہوگا۔ اسے بیہقی نے روایت کیا۔ بیہقی نے ابن مسعود انصاری سے یہ روایت بھی کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”تم فجر پر جمعہ کے دن درود زیادہ پڑھا کرو۔ کیونکہ کوئی شخص ایسا نہیں جو جمعہ کے دن فجر پر درود پڑھے۔ مگر یہ اس کا درود میرے سامنے کیا جاتا ہے“



اس سند میں اسماعیل بن رافع ہے۔ مگر ابن سفیان کہتے ہیں کہ شواہد و متابعات کے لیے اس کی روایت صلاحیت رکھتی ہے۔ ابن عدی نے سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن مجھ پر درود زیادہ پڑھا کرو۔ کیونکہ تمہارا درود میرے سامنے کیا جاتا ہے۔ گو اس کی اسناد بھی ضعیف ہے مگر حدیث فی الجملہ محفوظ ہے اور شواہد میں اس کا ذکر ضرر نہیں رکھتا۔ مراسیل حسن بصری رو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث ہے۔

”مجھ پر یوم جمعہ کو اکثر درود پڑھا کرو“

ابن رماح نے سند کے ساتھ ابن شعیب سے روایت کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے لکھ کر بھیجا کہ جمعہ کے دن علم پھیلاؤ۔ کیونکہ علم کی آفت نیاں ہے۔ اور جمعہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بہت پڑھو۔

## موطن ہندوہم

مقامات درود میں سے ایک مقام مجلس سے اٹھنے کے وقت ہے۔ عبدالرحمن بن ابی حاتم نے سند کے ساتھ ابن عمر سے بیان کیا ہے کہ میں نے سفیان بن سعید کو اتنی دفعہ کہتے سنا ہے جس کا شمار نہیں کر سکتا کہ جب اٹھنے کا ارادہ کرتے تو کہا کرتے علیہ السلام و ملکتہ علی محمد علی انبیاء اللہ و ملائکتہ ۱۔ اس موطن میں یہی اثر ملا ہے۔

## موطن نوردہم

مقامات درود میں سے ایک مسجد کے نظر پڑھنے اور پاس سے گزرنے کا وقت ہے قاضی اسماعیل نے سند کے ساتھ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے۔ فرمایا جب تم مسجد کے پاس سے گزرو۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجو۔

## موطن ستم

مقامات درود میں سے ایک مقام غم و شداہد کے ہجوم اور طلب مغفرت کا وقت ہے۔ ترمذی میں ابی بن کعب عن ابیہ کی لمبی حدیث ہے۔ جس کے آخر میں ہے کیا میں کہ

دوں آپ کے درود کو تمام وقت اپنا؟ فرمایا اس وقت وہ تیرے غم کے لیے کافی ہو گا اور تیرے گناہ بخشائے گا۔ ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے۔ اور محمد بن عقیل کی سند سے جو روایت کی ہے اسے صحیح بتلایا ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے اس کو مسند میں مختصر بیان کیا ہے۔ جس کے آخر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کہ اب اللہ تعالیٰ تجھے کفایت کرے گا۔ اس چیز سے جس نے تجھے غم میں ڈالا ہے۔ امر دنیا سے اور آخرت سے (صلی اللہ علیہ وسلم تسلیماتیناً الی یوم الدین) !

### موطن بست و حکم (۲۱)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کے لکھتے وقت ابوالشیخ نے سند کے ساتھ اپنی ہر یہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے کسی تحریر میں مجھ پر درود لکھا ہمیشہ ملائکہ اس کے لیے استغفار کرتے رہتے ہیں۔ جب تک میرا نام اس کتاب میں ہوتا ہے۔ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ ایک سے زیادہ نے اسید رض سے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ اور اسحاق بن وہب نے بھی سند کے ساتھ اعرج سے روایت کیا ہے اور اعرج سے ان پر درود جوہ کے علاوہ بھی روایت ہوئی ہے۔ اور اس باب میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ و ابن عباس و عائشہ رضی اللہ عنہم کی احادیث ہیں۔ سلیمان بن ربیع نے سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی کتاب میں مجھ پر درود لکھا ہمیشہ اس پر رحمت جاری رہتی ہے جب تک میرا نام اس کتاب میں ہے۔ جعفر بن علی الزعفرانی کے طریق سے مروی ہے کہ میں نے اپنے خالو حسن بن محمد کو کہتے سنا ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا۔ فرمایا اے ابو علی کاش تو دیکھ لے کہ جو صلوٰۃ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب میں لکھی تھی۔ وہ ہمارے آگے کیسی روشن اور نورانی ہو رہی ہے۔ ابوالحسن بن علی میونی کہتے ہیں میں نے شیخ ابو علی بن عیینہ کو موت کے بعد خواب میں دیکھا ان کی ہاتھوں کی انگلیوں پر کوئی چیز سبز یا زعفرانی رنگ سے لکھی ہوئی تھی۔ میں نے پوچھا کہ اے استاد میں آپ کی انگلیوں پر ایک طرح تحریر دیکھتا ہوں۔ یہ کیا ہے۔ کہا اے لڑکے یہ طفیل ہے حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کا۔ اور یہ طفیل ہے حدیث میں



لفظ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کا خطیب نے سند کے ساتھ ابوسلیمانی حرافی سے روایت کی ہے کہ مجھ سے میرے ایک ہمسایہ نے جس کو ابو الفقل کہتے تھے۔ اور جو بہت روزہ رکھنے والا اور بہت نوافل پڑھنے والا تھا۔ بیان کیا کہ میں حدیث لکھا کرتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا فرمایا جب تو لکھتا ہے یا میرا نام لیتا ہے تو مجھ پر روزہ کیوں نہیں پڑھتا (یا نہیں لکھتا) اس سے ایک عرصہ کے بعد مجھے پھر زیارت ہوئی۔ فرمایا میرے پاس تیرے درود پڑھتے ہیں۔ اب جب تو مجھ پر درود بھیجے۔ یا ذکر کرے تو صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیا کہ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اگر صاحب حدیث کو اور کوئی فائدہ سوا صلوات پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ ہو (تو یہی بے مثل ہے) کیونکہ اس پر رحمت بھیجی جاتی ہے جب تک کتاب میں صلی اللہ علیہ وسلم لکھا ہوا رہتا ہے۔ محمد بن ابوسلیمان کہتے ہیں میں نے اپنے باپ کو خواب میں دیکھا۔ میں نے پوچھا پیارے باپ خدا نے تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا۔ کہا مجھے بخش دیا۔ میں نے کہا کیوں کر۔ کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود لکھتے رہنے سے۔ ایک محدث کہتے ہیں میرا ایک ہمسایہ تھا وہ مر گیا میں نے خواب میں دیکھا اللہ پوچھا کہ خداوند کریم نے تیرے ساتھ کیا کیا۔ کہا بخش دیا۔ میں نے پوچھا کیونکر۔ کہا حدیث میں جہاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آتا میں اس کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیا کرتا سفیان بن عیینہ نے کہا مجھ سے خلف صاحب معلقان نے روایت کیا ہے کہ میرا ایک حدیث تھا۔ میرے ساتھ طلب حدیث کیا کرتا وہ مر گیا۔ میں نے اُسے خواب میں دیکھا اس پر سبز پوشاک تھی۔ دامن کشاں پہنتا تھا۔ میں نے کہا تو میرے ساتھ حدیث طلب نہ کیا کرتا تھا؟ کہا ہاں۔ میں نے کہا۔ پھر تو اس درجہ پر کیوں کر پہنچ گیا۔ کہا جو ایسی حدیث آتی جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ہوتا میں اس کے نیچے صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیا کرتا اس کا بدلہ یہ ہے کہ جو تم میرے اوپر پوشاک دیکر رہے ہو۔ خدا اللہ بن حکم کہتے ہیں۔ میں نے خواب میں شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا۔ پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا۔ فرمایا مجھ پر رحم کیا اور مجھے بخش دیا۔ اور مجھے بہشت کے لیے یوں آراستہ بنایا۔ جیسے عروس کو آراستہ کیا کرتے ہیں۔ اور میرے اوپر یوں پھاڑا جیسے دامن پر کیا کرتے ہیں۔ میں نے کہا آپ اس درجہ پر کیوں کر پہنچ گئے۔ کہا مجھ سے ایک قائل نے کہا تھا کہ کتاب الرسالہ میں جو درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تم نے لکھا ہے اس کا عوص ہے۔ میں نے پوچھا وہ کیوں کر

ہے۔ فرمایا وہ لفظ یہ ہیں۔ وصتی اللہ علی محمد عدما ذکرہ الذاکرون وعدما غفل عن ذکرہ انھا قلوبہ جب صحیح ہوئی میں نے کتاب کھول کر دیکھی۔ تو یہی عبارت اس میں درج تھی۔  
وصتی اللہ علی نبیہ وسلم !

عوطیب نے سند کے ساتھ ابواسحاق دارمی معروق مثل سے بیان کیا ہے کہ میں اپنی تحریر میں جو حدیث لکھتا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تیلما لکھا کرتا۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا گویا کچھ میرا لکھا ہوا لیتے ہوئے ہے۔ اس میں نظر مبارک ڈالی۔ اور فرمایا تجید ہے۔ عبد اللہ بن عمرو کہتے ہیں میرے ایک بھائی نے جس پر میں وثوق کرتا ہوں۔ مجھ سے بیان کیا کہ میں نے ایک اہل حدیث شخص کو خواب میں دیکھا۔ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا کیا۔ مجھ پر رحم فرمایا کہ مجھے بخش دیا۔ میں نے کہا کیوں کہ۔ کما جب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک پر پہنچتا تو صلی اللہ علیہ وسلم ضرور نکھتا۔ اس کو محمد بن صالح نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

حافظ ابو موسیٰ نے اپنی کتاب میں اہل حدیث کی ایک جماعت کا ذکر کیا ہے۔ جو اپنی سنت کے بعد دیکھی گئی اور انہوں نے نبردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بخش دیا۔ بعض اس کے کہ ہر ایک حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر پر صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کرتے تھے۔ ابن سنان کہتے ہیں۔ میں نے عباس بن علی بن مرثد کو کہتے سنا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کسی حدیث میں جو ہم نے سنی ہے نہیں چھوٹا۔ اور اگر بہت ہی جلدی ہوئی تب بھی سفید جگر چڑھ رہی تاکہ پھر لکھ سکیں۔

## (۲۲) مومن بست و دوم

مقامات درود میں سے ایک مقام تبلیغ علم اور تذکرہ درس و تعلیم کے اول و آخر درود شریف کا پڑھنا ہے۔ اسماعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ بیان کیا کہ عمر بن عبد العزیز رضوان اللہ عنہ نے فرمان لکھا تھا۔ کہ لوگوں نے لوگوں سے عمل آخرت کے بدلے دنیا طلبی شروع کر دی ہے۔ قصہ خوالوں نے یہ بدعت نکالی کہ بادشاہ اور امراء پر بھی درود پڑھنے لگے۔ بجا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجا جاتا ہے۔ اس فرمان کو دیکھتے ہی سب کو حکم دو کہ صلوٰۃ تو انبیاء پر ہو۔ اور عام مسلمان کے لیے دعا ہو۔ کوئی مسلمان ہر اس کے لیے دعا کرتا ہے۔



واضح ہو کہ اس موطن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہایت ضروری ہے کیونکہ یہ وقت  
 تبلیغِ علم کا ہے۔ جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کر آئے اور امت میں پھیلا دیا۔ اور  
 امت کو ازراہی فرمایا۔ نیز یہ وقت لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و طریقی کی جانب دعوت  
 کا ہے۔ اور یہ امر سب اعمال سے افضل اور منفعت میں بندہ کے لیے دنیا و آخرت میں اعظم  
 ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **مَنْ أَحْسَنَ تَوَلَّاهُ مِنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّهُ مِنَ  
 الْمُسْلِمِينَ**! فرمایا: **مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ سَبِيلًا**! ادعوا إلى الله على بصيرة إنا من الی تبیعنی خواہ تو اس کے  
 یہ معنی ہیں کہ میں اور میرے تابعین اللہ کی طرف بروی بصیرت بلاتے ہیں۔ ادعوا إلى الله!  
 پر وقف کیا جاوے۔ اور پھر علی بصیرۃ إنا من الی تبیعنی میں اور میرے تابعین  
 بصیرت پر ہیں) یہ دونوں قول متلازم ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم لوگوں کو بتلا دیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق اللہ تعالیٰ کی جانب بلاتا ہے۔  
 اور جو شخص لوگوں کو اللہ کی جانب بلاتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سبیل پر ہے  
 اور بصیرت پر بھی۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں داخل ہے۔ اور جو شخص خدا  
 بزرگ کی جانب کے سوا اور طرف بلاتا ہے۔ وہ نہ اسبیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے نہ  
 بصیرت پر۔ نہ اتباع محمدیہ میں داخل۔ غرض یہ کہ اللہ تعالیٰ کی جانب بلانا مسلمان کا وظیفہ ہے  
 یا ان کے اتباع کا جو امت کے اندر خلفاء ہوتے ہیں اور لوگ ان کا اتباع کیا کرتے ہیں۔ اور  
 جس طرح پر کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے۔ کہ جو نازل ہو  
 اسی کو لوگوں تک پہنچا دیں۔ اور آپ کی حفاظت اور مخلوق سے عصمت و صیانت کی ضمانت خود  
 اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے۔ اسی طرح جو علماء و تبلیغ شریعت کرتے ہیں۔ ان کے ساتھ بھی حفظ و  
 عصمت الہی شامل حال ہے۔ جس قدر کہ وہ دین پر قائم اور تبلیغ پر محکم ہیں۔ بیشک رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے لوگوں کو سچایا  
 جائے گا ایک آیت ہی ہو۔ اور پہنچانے والے کے لیے دعا فرمائی ہے کہ ایک حدیث بھی  
 ہو۔ یاد رکھو کہ امت کو سنت کا پہنچانا دشمنوں کی چھاتیوں پر پھرنے سے افضل ہے۔  
 کیونکہ تیرا فتنی تو بہت کر سکتے ہیں۔ مگر تبلیغ سنت صرف ان ہی لوگوں کا حصہ ہے جو وارث انبیاء  
 اور امت کے خلفاء ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے منت و کرم سے ہم کو ان لوگوں میں سے  
 بنائے، بیشک یہ لوگ ویسے ہی ہوتے ہیں۔ جیسے ان کی تعریف عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے

خطبہ میں کی ہے۔ یہ خطبہ ابنِ رماح نے اپنی کتاب الحوادث والبدع میں لکھا ہے۔ فرمایا۔  
الحمد لله الذي امتن على العباد بان  
جعل في كل زمان فترة من الرسل بقايا  
من اهل العلم يدعون من ضل الى الهدى  
ويعبرون منهم على الاذ. ويعتقون بكتاب  
الله اهل العمى كدم من قتل لا بليس  
قد احيوه وصال ما قد هدده  
بذلوا دماءهم اموالهم  
دون هلكة العباد فلما احسن اثرهم  
على الناس عليهم يقتلونهم في سالف  
الدهر والى يومنا هذا فما نسيهم  
ما بك وما كان ما بك  
شيئا جعل قصصهم  
هدى واخبر عن حسن  
مقامهم فلا تقصر  
عنهم فانهم في  
منزلة ما نفع  
دان افاضتهم  
الوفیعة !

تمام ہر اشد کے لیے ہے جس نے اپنے بندوں  
پر یہ احسان کیا کہ رسولوں کے زمانِ فترت میں  
ایسے اہل علم باقی رکھے جو گمراہ کو ہدایت کی طرف  
بلائیں اور اس راہ میں صبر کے ساتھ اذیت  
اٹھائیں۔ کور شیروں کو کتاب اللہ کے ساتھ حیات  
بخشیں۔ بہت ایسے ہیں۔ جن کو ابلیس اپنے ہاتھوں  
سے گشتہ بنا چکا تھا۔ مگر اہل علم نے ان کو از سر نو  
زندگی دی۔ اور بہت ایسے ہیں جو ضلالت میں  
سرگرداں تھے۔ انہوں نے ہدایت پر ان کو ڈالا  
لوگوں کو ہلاکت سے بچایا۔ اور انہی جان و  
مال کو معرضِ خطر میں ڈالا۔ اللہ اکبر لوگوں کے  
ساتھ ان کے کیسے اچھے سلوک ہیں۔ اور لوگوں  
کا بڑاؤ ان کے ساتھ کیسا برا ہے کہ قدیم سے  
لے کر آج تک ان بزرگواروں کو قتل ہی کرتے  
آئے۔ لیکن اللہ تعالیٰ ان کے کربوت نہیں  
بھولا۔ اور نہ بھول خدا کو ہو ہی سکتی ہے  
اللہ تعالیٰ نے ان کے قصہ کو ہدایت بنایا  
ہے۔ اور ان کے پاکیزہ کلام کی خبر دی ہے  
دیکھ تو ان سے کوتاہی نہ کیجئے۔ کیونکہ یہ نہایت  
بلند درجہ پر ہیں۔ گو فرمایا یہ لوگ ان کو ناکس  
خیال کیا کریں۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ہر ایک بدعت کے وقت جو اسلام میں اپنا  
پاؤں نکالے اللہ کا ایک ولی ہوتا ہے جو اسلام سے اسے دور کرتا اور اس کی علامات میں  
گفتگو کرتا ہے۔ پس تم ان موطن کی حضوری کو غنیمت سمجھو اور اللہ پر بھروسہ رکھو اور اس بارہ



میں تم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد کافی ہے جو علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا تھا۔ نیز معاف  
رہتی اللہ عنہ کہ اگر اللہ تعالیٰ تیری وجہ سے ایک آدمی کو بھی ہدایت کر دے تو یہ بات  
تیرے لیے شتران سرخ سے بہتر ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ  
”جس شخص نے میری سنت سے کوئی شے زندہ کی۔ میں اور وہ جنت میں  
اس طرح رہیں گے“ اور اپنی دو انگلیوں کو بلایا۔

نیز یہ ارشاد کہ  
”جس شخص نے کسی کو ہدایت کی طرف بلایا اور اس نے پیروی کی۔ تو اس کو  
ثواب ہو گا اس شخص کے اجر کے موافق جو اس پر عمل کرتا رہے گا۔ یوم  
قیامت تک“

دیجھو یہ فضلی عظیم اور خطبہ جیم عامل اپنے عمل سے کہاں پاسکتا ہے یہ تو اس کا فضل ہے  
جسے چاہے اُسے دے۔ واللہ ذو الفضل العظیم اعرض جو شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف لوگوں کو تبلیغ کرتا ہے اور مجھے خداوند تر تھائے نے اس مقام پر کھڑا کر دیا ہے اُسے  
لازم ہے کہ اپنے کلام کو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے اور تجید کے ساتھ کہو لے حدائیت کا  
اعتراف کرے اور اس کے جو حقوق بندوں پر ہیں انہیں بیان کر دے۔ پھر رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم پر درود پڑھے۔ اور آنحضرت کی تجید و ثناء کرے اور ختم بھی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم تسبیحا کے درود پڑھے۔

### (۲۳) موطن بست و سوم

دن کے اول و آخر درود پڑھنا بھی درود خوانی کے اوقات میں سے ہے۔ طرانی نے  
بروایت ابوالدر داوری رضی اللہ عنہ روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے  
دس دفعہ صبح کے وقت اور دس دفعہ شام کے وقت مجھ پر درود پڑھا۔ قیامت کے دن  
اُسے میری شفاعت نصیب ہوگی۔ ابو موسیٰ مدینی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں بقیہ سے جو بھی  
روایت کرتا ہے۔ ان کا نام یزید بن عبد اللہ ہے جو بھی اس لیے مشہور ہو گیا کہ حمص میں کیسہ جو جس  
کے متصل رہا کرتا تھا۔ جو بھی کے سوا اور بھی اس حدیث کو بقیہ سے روایت کرتے ہیں۔

## موطن بست و چہارم (۲۴)

مقامات درود خوانی میں سے ایک مقام مدد و گناہ کے بعد ہے جب اس کے کفارہ کا ارادہ ہو۔ ابن ابی عامر نے کتاب الصلوٰۃ میں روایت انس رضی اللہ عنہ بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مجھ پر درود پڑھا کرو۔ کیونکہ تمہارے لیے کفارہ ہے۔ جو مجھ پر درود پڑھتا ہے۔ خدا ایتھالے اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ اسی کتاب میں ابو کاہل رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے ابو کاہل جو مجھ پر ہر ایک دن میں تین دفعہ اور ہر ایک رات میں تین دفعہ میری محبت اور شوق سے درود پڑھتا ہے۔ اللہ پر حق ہے کہ اس دن اور رات کے گناہ اس کے بخش دے۔ پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مجھ پر درود پڑھا کرو۔ کیونکہ درود تمہارے لیے زکوٰۃ دستخرازی اور پاکیزگی ہے۔ اسی حدیث کو ابن ابی شیبہ روایت نے اپنی سند سے بیان کیا ہے۔ اور یہ حدیث بتلا رہی ہے کہ درود خوان سے کسے حق میں درود زکوٰۃ ہے۔ اور زکوٰۃ نمود و برکت و طہارت پر متضمن ہوتی ہے اور پہلی حدیث میں درود کو کفارہ فرمایا ہے۔ یہ محو گناہاں پر شامل ہے۔ پس دونوں حدیثیں بتلا رہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے سے نفس کو زواہل سے طہارت حاصل ہوتی ہے۔ اور کمالات و فضائل میں نمود و زیادت عطا ہوتی ہے۔ اور یہی دو شانیں ہیں جن پر کمال نفس راجع ہوتا ہے اس لیے صاف معلوم ہو گیا کہ نفس کو کمال بجز درود خوانی کے حاصل نہیں ہوتا۔ کیونکہ درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لوازم محبت میں سے ہے۔ اور یہی علامت ہے کہ بندہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیگر تمام مخلوق پر مقدم کرتا ہے۔

## موطن بست و پنجم (۲۵)

اوقات درود میں سے ایک وقت تنگی و حاجت ہونے پر۔ یا ان کے خوف و وقوع پر ہے۔ ابو نعیم نے جابر بن سمرة الوائی عن ابیہ سے روایت کی ہے۔ کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے۔ ایک آدمی آیا اور عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نزدیک سب اعمال سے قریب تر کیا ہے۔ فرمایا راست گفتاری اور ادا کئے مانت۔ میں نے عرض



کی اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم، کچھ اور فرمائیے۔ فرمایا۔ صلوٰۃ لیل اور صوم ہوا سو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کچھ اور فرمائیے۔ فرمایا جو شخص کسی قوم کی امانت کر لے وہ ہلکی نماز پڑھائے۔ کیونکہ جماعت میں بڑھے۔ بیمار۔ کمزور اور مریدوں والے لوگ ہوتے ہیں۔

## (۲۶) موطن بست و ششم

مقامات درود میں سے ایک مقام نکاح کا خطبہ ہے۔ اسمعیل بن ابی زیادہ نے سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهُ يَمْتَخِنُونَ عَلٰی الْمُنْتَبٰی کی تفسیر یہ کہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی شہادت و مغفرت فرماتا۔ اور فرشتوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے استغفار مانگنے کا حکم دیتا ہے۔ یا ایہا الذین امنوا صلوٰۃ علیہم وسلموا تسلیماً مومنین کو بھی لازم ہے۔ کہ آنحضرت کی ثنا نمازوں اور مسجدوں میں نیز دیگر مقامات پر اور خطبہ نکاح میں کیا کریں۔ بھو این نہیں۔

## (۲۷) موطن بست و ہفتم

مقامات درود میں سے ایک مقام چھینکنے کا وقت ہے۔ طرانی نے نافع سے روایت کی ہے کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا۔ ان کے پہلو میں ایک شخص نے چھینکا اور کہا الحمد للہ علی ما سئل اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یوں تو میں بھی کہتا ہوں۔ اسلام علی ما سئل اللہ لیکن عمل یوں نہیں۔ ہم کو تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے کہ جب چھینک آئے تو الحمد للہ علی کل حال کہا کریں۔ طرانی نے کہا کہ اس روایت کو جو سہلی بن صالح الطائفی ولید سے روایت کرتا ہے۔ یہ اس روایت میں منقرض ہے۔ اور ولید جو سعید بن عبدالعزیز سے روایت کرتا ہے۔ سو اس کے سوا اور کسی نے سعید سے یہ روایت نہیں کی۔ ترمذی رو نے اسی روایت کو اپنی سند کے ساتھ نافع سے روایت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو نہیں جانتے۔ بجز زیاد بن ربیع کے

طریق کے۔ ابو موسیٰ مدینی کہتے ہیں کہ بروایت تافع ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے برخلاف بھی روایت کی گئی ہے۔ ابواسحاق رو تافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کو ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس چھینک آئی۔ ابن عمرؓ نے فرمایا تو نے بخل کیا۔ کیوں نہیں الحمد للہ کے ساتھ تو نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا۔ پس اس طرف بھی ایک جامعیت گئی ہے۔ جن میں ابو موسیٰ مدینی وغیرہ ہیں۔ اور دوسروں نے اس مسئلہ میں ان سے نزاع کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ چھینک کے وقت درود مستحب نہیں۔ یہ مقام عرف اللہ تعالیٰ کی حد کا ہے۔ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عرف محمد ہی مشروع فرمائی ہے۔ درود اگرچہ اللہ تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اور افضل اعمال بھی ہے۔ تاہم ہر ایک ذکر کے لیے ایک مقام مخصوص ہوتا ہے۔ جہاں اس کی جگہ دوسرا ذکر نہیں لے سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ درود رکوع و سجود اور قمر میں مشروع نہیں۔ بلکہ عرف تشہد اخیر میں ہے۔ اس کے بعد یہ ایک حدیث بھی روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا ذکر تین جگہ نہ کرو۔ طعام پر بسم اللہ پڑھتے ہوئے۔ ذبح اور چھینک کے وقت لیکن یہ حدیث صحیح نہیں۔ اس میں تین غلطی ہیں۔

۱۔ سلیمان بن عیسیٰ جو عبدالرحیم بن زید غمی سے روایت کرتا ہے وہ اپنی روایت میں منفر د ہے۔

۲۔ عبدالرحیم بھی ضعیف ہے۔

۳۔ اس حدیث میں القطار ہے۔

اس کے بعد یہ بھی کہتے ہیں کہ ابواسحاق عن تافع کی روایت جیسے فقہ ابو طاہر نے روایت کیا ہے۔ چھینک کے وقت درود پڑھنے کے بارہ میں کمی جا چکی ہے۔

## (۲۸) موطن بسنت و ششم

وضو سے فارغ ہو کر درود پڑھنا بھی مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ ابوالشیخ نے اپنی کتاب میں سند کے ساتھ ابوداؤد سے حضرت عبداللہ کی حدیث روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی وضو سے فارغ ہو تو اذکار لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدًا عبداً و رسولہ پڑھے۔ پھر اس کے بعد مجھ پر درود۔ جب ایسا کیا تو اس کے لیے دروازہ ہمارے رحمت کھولے جاتے ہیں۔ یہ حدیث مشہور ہے۔



اس کے حرق عمر بن خطاب غقبہ بن عامر و ثوبان و انس رضی اللہ عنہم سے ہیں۔ لیکن ان میں سے کسی میں درود کا ذکر نہیں۔ ہاں عرف اسی روایت میں ہے ابن ابی عامر نے اپنی کتاب میں مرفوعاً بیان کیا ہے کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہیں پڑھتا اس کا وضو صحیح نہیں اس روایت میں عبد اللہ بن یزید ہی سے ہے اس سے حجت نہیں پکڑی جاتی۔

### موطن بسنت و نہم (۱۲۹)

گھر داخل ہوتے وقت درود پڑھنا بھی مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ اس کو حافظ ابو موسیٰ مدینی نے بیان کیا ہے۔ اول اس بارہ میں ابو صالح کی روایت سے سند کے ساتھ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ ایک شخص رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور فقر و تنگدستی کی شکایت کی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو اپنے گھر میں داخل ہو۔ تو سلام کہہ۔ خواہ اس میں کوئی ہو۔ یا نہ ہو۔ پھر مجھ پر سلام پڑھ۔ پھر ایک دفعہ قل ہو اللہ احد پڑھ۔ اس شخص نے ایسا ہی کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس پر رزق کی ریل پیل کر دی۔ یہاں تک کہ وہ ہمایوں تراثیوں کو بھی دینے لگا۔

### موطن سی ام (۱۳۰)

جس مقام پر ذکر الہی کے لیے جمع ہو کر بیٹھیں۔ وہاں درود پڑھنا بھی مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ جیسا کہ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتوں میں سے کچھ سیر کرنے والے ہیں۔ جب کسی شخص نے ذکر پڑھتے ہیں۔ تو ایک دوسرے سے کہتا ہے بیٹھ جاؤ جب یہ دعا مانگیں ہم آئیں کہیں گے۔ اور جب درود پڑھیں تو ان کے ساتھ بیٹھیں گے یہاں تک کہ فارغ ہو جائیں۔ پھر ایک فرشتہ دوسرے سے کہتا ہے کیا خوش نصیب ہیں یہ اپنے گھروں کو ایسی حالت میں جائیں گے جب کہ ان کے گناہ بخشے گئے ہیں۔ اس حدیث کی اصل صحیح مسلم میں ہے۔

### موطن سی و یکم (۱۳۱)

جب کوئی شخص کسی چیز کو بھول جائے اور یاد کرنا چاہے۔ تو اس وقت درود پڑھنا بھی

مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ اس کو ابو موسیٰ مدینی نے ذکر کیا ہے۔ اس بارہ میں محمد بن  
 عتاب المرقزی کے طریق سے انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث مروی ہے۔ رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم کسی چیز کو بھول جاؤ۔ تو مجھ پر درود پڑھو۔ انشاء اللہ وہ یاد آجائے  
 گی۔ حافظ موسیٰ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو کتاب الحفظ والقیان میں ہم نے دوسرے طریق  
 سے روایت کیا ہے۔

## (۳۲) موطن سی و دوم

احتیاج کے وقت درود پڑھنا بھی مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ احمد بن موسیٰ  
 نے سند کے ساتھ جابر عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے ایک شخص صبح کی نماز کے بعد کلام کرنے سے پہلے سو بار درود پڑھے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کی  
 سو بار جنتیں پوری کرے گا۔ جن میں سے ۳۰ دنیوی اور ۷۰ آخری ہوں گی۔ اور مغرب میں بھی  
 اسی طرح ہے۔ لوگوں نے پوچھا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ پر درود کی کیفیت  
 کیا ہے؟ فرمایا۔ ان الله مملكتكم يصوتون على النبي يا ايها الذين امنوا صلو على محمد و آله  
 تسليما۔ اللہ صلی علیہ۔ ۱۰۰ دفعہ۔ ابراہیم بن حنبلہ نے سند کے ساتھ ابن مسعود رضی اللہ  
 عنہ سے روایت کی ہے کہ جب..... تو اللہ تعالیٰ سے کسی حاجت کا سوال کرے تو پہلے  
 اللہ عزوجل کی حمد و ثناء و مدحت اس کی شان کے شایان کر۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود  
 پھر دعاء حاجت۔ یہ طریق حاجت پزیرانہ ہونے کے لیے بہت ٹھیک ہے۔

طبرانی نے عبد اللہ بن ابی داؤد رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک دن رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے۔ فرمایا جس کو اللہ عزوجل سے کچھ حاجت ہو  
 اسے چاہیے کہ سنوار کر وضو کرے اور درود کہتے پڑھے۔ اللہ عزوجل کی ثناء اور نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے درود کے بعد یوں کہے۔ لا الہ الا اللہ الحلیم النکریم۔ لا الہ الا اللہ سبحان اللہ  
 مرات العرش العظیم والحمد للہ رب العالمین اسماک و جیات رحمتک و عنائک و مغفرتک  
 و الغنیمتہ من کل بر و السلامۃ من کل ذنب لا تلحق لی ہما لا ترجیہ ولا تدع لی ذنباً الا غفرتہ  
 ما حاجتک فیہا رضا لا تقبضہا یا ارحم الراحمین۔ حافظ ابن مندہ نے سند کے ساتھ جابر رضی اللہ عنہ  
 سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص ہر روز مجھ پر سو دفعہ



درود پڑھے۔ اللہ تعالیٰ اس کی سوجا جتیں پوری کرتا ہے۔ ستر آخرت کی اور تیس دنیا کی۔  
حافظ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور اس بارہ میں حدیث فضالہ رحمہ اللہ والی بی کعبہ  
پہلے آچکی ہیں۔

## موطن سنی و سوم (۳۳)

درود خوانی کے اوقات میں سے ایک وقت وہ ہے جب کان بولنے لگیں۔ اس کو  
ابو موسیٰ وغیرہ نے بیان کیا ہے۔ ابن ابی عامر نے سند کے ساتھ حدیث کو روایت کیا  
ہے۔ کہ جب کسی کا کان بولنے لگے تو وہ مجھ پر درود پڑھے۔ اور کہے تو کرا اللہ بخیر من ذکر فی۔  
معر نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ مگر اس کی روایت میں عبداللہ نہیں۔ یعنی پہلی روایت میں  
الورافع اپنے بھائی عبداللہ سے روایت کرتا تھا۔ اور وہ اپنے باپ سے اور اس روایت  
میں الورافع خود اپنے باپ سے روایت کرتا ہے۔ اور ایک اور روایت میں ذکر اللہ من ذکر فی  
بخیر ہے۔

## موطن سنی و چہارم (۳۴)

مقامات درود خوانی میں سے ایک مقام فرض نمازوں کے بعد ہے۔ اور اس بارہ میں۔ بحر  
اس حکایت کے جسے ابو موسیٰ مدینی نے عبدالغنی بن سعید کے طریق سے سند کے ساتھ  
ابوبکر محمد عمر سے روایت کیا ہے۔ اور کوئی اثر و خیر نہیں وہ کہتے ہیں کہ میں ابوبکر بن مجاہد کے  
پاس بیٹھا تھا۔ شبلی رو آئے ابوبکر کھڑے ہو گئے۔ معانقہ کیا اور پیشانی پر بوسہ دیا۔ میں نے  
کہا اے میرے سردار آپ شبلی رو کے ساتھ یہ سلوک کرتے ہیں۔ حالانکہ آپ اور تمام بغداد  
کے باشندے خیال کرتے ہیں کہ وہ دیوانہ ہے۔ کہا میں نے اس کے ساتھ وہ کیا جو نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کو کرتے دیکھا ہے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ شبلی سامنے  
آئے آپ کھڑے ہو گئے اور اس کی پیشانی پر بوسہ دیا میں نے عمر بن ابی اسود صلی اللہ علیہ  
وسلم، آپ شبلی رو کے ساتھ ایسی عنایت فرماتے ہیں۔ فرمایا یہ نماز کے بعد فقہاء کہہ رسول  
من انفسکم آخر تک پڑھا کرتا ہے۔ اور پھر درود مجھ پر پڑھتا ہے۔ دوسری روایت  
میں یہ ہے کہ اس نے کوئی فرض نماز نہیں پڑھی لیکن اس کے آخر میں فقہاء کہہ رسول من

انفسکہ آخر سورہ تک پڑھا اور تین دفعہ صلی اللہ علیہ وسلم یا محمد رسول اللہ علیہ وسلم پڑھا۔ ابو بکر محمد بن عمر کہتے ہیں کہ پھر میں شبلی کے پاس گیا اور پوچھا کہ نماز کے بعد کیا ذکر کیا کرتے ہو۔ تو انہوں نے ایسا ہی بیان کیا۔

## موطن نسی و نیم (۲۵)

مقامات درود خوانی میں سے ایک ذبیح کا وقت ہے اور اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور امام شافعی رحمہ کو اس کو مستحب کہتے ہیں۔ ان کی تقریر یہ ہے۔

کہ ذبیحہ پر بسم اللہ کہنا کافی ہے۔ اور اگر اس پر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے ذکر کو زیادہ کرنے کو بہتر ہے۔ اور میں مکروہ نہیں سمجھتا۔ اگر بسم اللہ کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ بھی کہہ دیا جاوے بلکہ میں اسے پسند کرتا ہوں۔ اور پسند کرتا ہوں کہ ہر ایک سال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کی کثرت کی جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر درود کے ساتھ اللہ پر ایمان لانے اور اس کی عبادت میں داخل ہے۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ جو درود اس موقع پر پڑھتا ہے اس کو اجر ملے گا۔ بشک عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے عبد الرحمن جو پیچھے سے پہنچے تو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں پڑے ہیں۔ یہ کہتے ہیں میں غصہ کیا۔ بہت دیر ہو گئی۔ پھر آپ نے سر اٹھایا عبد الرحمن نے کہا میں تو ڈر گیا تھا۔ کہ کہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح سجدہ میں ہی قبض کر لی ہو۔ فرمایا عبد الرحمن جب تو نے مجھے دیکھا ہے اس وقت جبریل مجھ سے ملے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دی کہ جو شخص آپ پر درود بھیجے گا۔ میں اس پر رحمت بھیجوں گا۔ پس میں نے اللہ کا شکر یہ ادا کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو مجھ پر درود بھول گیا۔ وہ طریق جنت چھوڑ بیٹھا۔

غرض امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر کلام کو بسط دیا ہے۔ اور دوسرے لوگوں نے ان کے ساتھ اس مسئلہ میں نزاع کیا ہے۔ ان میں سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ



کے اصحاب ہیں۔ وہ اس وقت درود پڑھنے کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ غیا کہ صاحب محیط نے ذکر کیا ہے۔ اور جو یہ بیان کرتے ہیں کہ اس میں احوال بغیر اللہ کا اہتمام پایا جاتا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب مختلف ہیں۔ قاضی اور اس کے اصحاب تو مکروہ کہتے ہیں۔ اور ابو الخشاب نے اس کی کراہت کو بڑے ضروری مسائل میں بیان کیا ہے۔ اور ابن شاذان نے مثل امام شافعی کی مستحب کہا ہے۔ جو لوگ مکروہ کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ دو مقامات میں مجھے حصہ نہیں دیا۔ پھینک اور ذبح۔ پھر سلیمان بن عیسیٰ کی حدیث سے حجت پکڑتے ہیں۔ جن پر بحث لکھی گئی ہے کہ یہ ثابت نہیں ہے۔

## موطن سی و ششم

درود خوانی کا ایک مقام شہر انحر کے سوا قرأت نماز کے اندر وہ جگہ ہے۔ جہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک آئے۔ یا آیت ان اللہ ملائکتہ یصلون علی النبی! پڑھی جاوے۔ اس کو ہائے اصحاب و متبلیہ و غیر ہم نے ذکر کیا ہے۔ کہ جب قرأت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک نام تک انسان پہنچے۔ پھر جاوے اور درود پڑھے۔ اسمعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ حسن بصری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ کا حکم ملے۔ (یعنی آیت یا تعالیٰ اقمنا صلوٰۃ علیہ! الخ پر قاری پہنچے) تو چاہیے کہ پھر تباہی سے۔ اور نوافل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھ کر آگے چلے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر نص کر دیا ہے کہ جب نماز پڑھنے والا ایسی آیت پر پہنچے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو۔ اگر وہ نماز قرائت میں ہے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ضرور درود پڑھے۔

## موطن سی و ہفتم

مقامات درود خوانی میں سے ایک مقام..... یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس مال نہ

۱۔ غیر کے نام کا ذبیحہ پر پکارنا۔ ذبیحہ کو غیر خدا کے لیے ذبح کرنا۔

ہو تو وہ صدقہ کی بدل درود شریف پڑھے۔ تنگدست سے یہ درود پڑھنا عموماً صدقہ کے  
کفایت کرے گا۔ ابن وہیب نے سند کے ساتھ ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس صدقہ نہ ہو وہ اپنی دعا میں پڑھے  
اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک وعلی علی المؤمنین واثو منات والمسلمین والمسلمات!  
یہی اس کے لیے نکاح ہے۔

## (۳۸) موطن سی و ششم

سوئے کے وقت درود شریف پڑھنا بھی اوقات درود خوانی میں سے ہے ابو الشیخ  
نے سند کے ساتھ ابو قریصہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم سے سنا ہے۔ جو شخص بستر پر لیٹ کر قیام اللیل پڑھے اور پھر کہے  
اللہم ما بالحل والحرام وما بالہک الحرام یا اللہ مالک حلال وحرام کے اور مالک شہریت  
وما بالمرکب والمقام وما بالمشق والحرام والے مالک رکن اور مقام کے۔ اور مالک  
بجو کل آیتکما نزلتھا فی شہور رمضان مبلغ مشور الحرام کے بحق آیات قرآن مجید جن کو تو  
ما وج محمد صلی اللہ علیہ وسلم متی فیما فی رمضان میں آتا۔ روح مبارک محمد صلی اللہ  
تحتہ وسلاماً علیہ

پارہ بعد اس کو پڑھے تو اللہ تعالیٰ دو فرشتوں کو مقرر فرماتا ہے۔ جو محمد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں۔ اور کہیں۔ یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم (فلان ابن  
فلان) حضور کو السلام ورحمۃ اللہ علیک عرض کرتا ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے  
ہیں۔ وعلی فلان متی السلام ورحمۃ اللہ وبنکاتہ، حافظ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ اسناد میں جو  
محمد بن بشر راوی کا نام ہے۔ یہ نشر فتح لون کے ساتھ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابو قریصہ کا ذکر  
ابن عبد البر نے کتاب الصحابہ میں کیا ہے۔ ان کا نام جدرہ ہے۔ بنی کنانہ میں سے فلسطین  
جاری ہے تھے۔ اور کہتے ہیں کہ تمام میں رہتے تھے۔ اور محمد بن بشر مدنی ہے۔ اور ازوی  
نے اس کو متروک الحدیث اور مجہول کہا ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ علت حدیث یہ ہے کہ یہ  
مشہور راوی ابو جعفر بن باقر کا قول ہے اور یہی اشیہ ہے۔ واللہ اعلم۔



## موطن سی و نہم (۳۶۱)

ہر ایک کلام خیر ذی ہال کے وقت درود پڑھنا بھی مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ یعنی پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود سے ابتدا کرے اور اس کے بعد اپنا کلام ذکر کرے۔ حمد سے ابتدا کرنے کے بارے میں تو مسند امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور سنن ابو داؤد میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک کلام جس کی ابتدا حمد خدا سے نہیں وہ یعنی بریدہ ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے درود کے بارے میں ابو موسیٰ مدینی نے سند کے ساتھ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی ابتدا اللہ کے ذکر اور میرے درود کے ساتھ نہیں وہ کلام اقطع اور ہر ایک برکت سے خالی ہے۔

## موطن چہلم (۳۶۰)

نماز عید کے درمیان میں درود پڑھنا بھی مقامات درود خوانی میں سے ہے۔ بیشک یہ مستحب ہے کہ نماز کے اندر اللہ کی حمد و ثناء کی بجائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا جائے۔ اسماعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ علقمہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ ولید بن عقبہ عید سے ایک روز پہلے ابن مسعود رضی اللہ عنہ و خذیفہ و ابو موسیٰ رضی اللہ عنہم کے پاس آیا۔ کہ عید قریب آگئی ہے اس میں تکبیر کیونکر کی جاتی ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا نماز کو یوں شروع کر کہ پہلے تو تکبیر کہہ۔ جس سے نماز شروع کی جاتی ہے۔ پھر اللہ کی حمد اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود اور دعا پڑھ۔ پھر تکبیر کہہ اور ایسا ہی کہ پھر قرأت پڑھ۔ اور تکبیر کہہ کر رکوع کر۔ پھر جب دوسری رکعت کے لیے، کھڑا ہو تو قرأت پڑھ اور حمد رب اور صلوٰۃ بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ۔ اور دعا۔ پھر تکبیر کہہ اور ایسا ہی کہ پھر تکبیر کہہ اور ایسا ہی کہ۔ پھر رکوع کر۔ خذیفہ اور موسیٰ رضی اللہ عنہما بولے کہ ابو عبد الرحمن نے ٹھیک بیان کیا۔

واضح ہو کہ اس حدیث میں ہر دو قرأتیں مولات ہیں۔ جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ اور ایک روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی۔ اور اس میں عید کی تکبیرات ثلاثہ

تین تین ہیں جو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ اور اس میں تکبیرات کے اندر عدد  
 صلوٰۃ کرنے کا ذکر ہے جو امام شافعی و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ پس امام ابو حنیفہ  
 نے تو اس حدیث کو عدد تکبیرات اور ہر دو قرأت میں موالات کے لیے کیا ہے۔ اور  
 امام احمد و شافعی نے تکبیرات میں ذکر کے مستحب ہونے کے بارے میں۔ اور واضح رہے کہ امام  
 ابو حنیفہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہما مستحب سمجھتے ہیں۔ کہ صرف تکبیرات بغیر کسی ذکر کے کسی جادیں یا اور  
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو نہ موالات و عدد میں لیتے ہیں۔ نہ ذکر میں تکبیرات میں  
 واللہ سبحانہ اعلم





# باب پنجم

ان فوائد اور ثمرات کے بیان میں جو درود بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

حاصل ہوتے ہیں

- ۱۔ اللہ تعالیٰ تبارک کی فرمانبرداری اور تعمیل حکم۔
- ۲۔ اللہ عزوجل کے ساتھ درود میں موافقت۔ گو نوعیت میں ہماری صلوٰۃ اور اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ مختلف ہوں۔ کیونکہ ہماری صلوٰۃ تو دعا اور سوال ہے اور اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ ثنا و تشریف ہے۔
- ۳۔ درود خوانی میں فرشتوں کے ساتھ موافقت۔
- ۴۔ ایک دفعہ درود پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے دس رحمتوں کا ملنا۔
- ۵۔ ایک دفعہ کے درود پر دس درجات کا بلند کیا جانا۔
- ۶۔ ایک بار درود شریف پڑھنے سے دس حسنت کا لکھا جانا۔
- ۷۔ ایک درود کے پڑھنے سے دس سیئات (بدیوں) کا محو کر دیا جانا۔
- ۸۔ جب درود دعا سے اول ہو۔ تو اس دعا کی قبولیت کی امید ہونا۔ کیونکہ درود شریف دعا کو رب العالمین تک لے جاتا ہے۔ اعد بلا درود کے زمین و آسمان کے اندر ہی دعا روک لی جاتی ہے۔
- ۹۔ درود خوانی سبب ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت پانے کا۔ جب درود کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سوال و مسئلہ ہو یا نہ ہو۔ جیسا کہ حدیث روایع لکھی جا چکی۔
- ۱۰۔ درود شریف لگنا ہوں کی مغفرت کا باعث ہے۔
- ۱۱۔ درود شریف بندہ کے رنج و غم میں اللہ تعالیٰ کے کفایت کرنے کا سبب ہے۔



۱۲۔ قیامت کے دن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تر ہونے کا سبب ہے  
 (ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث لکھی جا چکی ہے)۔

۱۳۔ تنگ دست کے لیے درود قائم مقام صدقہ ہے۔

۱۴۔ قنار حاجات کا وسیلہ ہے۔

۱۵۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فرشتوں کی دعائے رحمت کے حاصل کرنے کا سبب ہے

۱۶۔ درود خواں کے لیے زکوٰۃ و طہارت ہے۔

۱۷۔ موت سے پہلے بندہ کو بشارت جنت مل جانے کا سبب ہے۔ اس کا ذکر حافظ

ابو موسیٰ نے اپنی کتاب میں کیا۔ اور ایک حدیث بھی اس بارہ میں لکھی

ہے۔

۱۸۔ اہوال قیامت سے نجات کا سبب۔ (ابو موسیٰ نے ذکر کیا اور حدیث

لکھی)۔

۱۹۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خود صلوٰۃ و سلام پڑھنے والے کو جواب دیتے ہیں۔

۲۰۔ بھولی ہوئی شے درود سے یاد آجاتی ہے۔

۲۱۔ مجلس درود سے پاکیزہ ہو جاتی ہے۔ اور قیامت کے دن وہ نشست اہل مجلس

کے لیے عمرت نہیں بنتی۔

۲۲۔ درود شریف سے فقر و تنگ دستی جاتی رہتی ہے۔

۲۳۔ درود شریف پڑھنے کے طفیل اسم بخل بندہ سے دور ہو جاتا ہے۔

۲۴۔ درود پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا و غم آلف سے بندہ محفوظ ہو

جاتا ہے۔

۲۵۔ درود شریف درود خواں کو طریقی جنت پر چلاتا ہے۔ اور جو درود کا تارک ہے وہ

راہ بہشت چھوڑ بیٹھا ہے۔

۲۶۔ مجلس کی سرائدہ سے نجات دیتا ہے۔ کیونکہ جس مجلس میں ذکر خدا اور رسول نہ ہو

اور باری تعالیٰ کی حمد و ثناء اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ ہو وہ سرائدہ

سے پاک نہیں ہوتی۔

۲۷۔ جو کلام حمد خدا و صلوٰۃ بر مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے شروع ہو۔ درود اس کے تمام

کاسبب ہے۔

۲۸۔ پطراط پر بندہ کے لیے نور و نور کا سبب درود شریف ہے۔ » ابو موسیٰ نے حدیث بیان کی۔

۲۹۔ درود پڑھنے سے بندہ بقاء (بر رسول) سے نکل جاتا ہے۔

۳۰۔ درود شریف درود خواں کی شمار حسن اہل زمین و آسمان کے اندر باقی رہنے کا سبب ہے کیونکہ درود خواں کا سوال یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شمار و اکرام اور شرف زیادہ فرمائے چونکہ جزا جنس عمل سے دی جاتی ہے اس لیے ضرور ہے کہ اسی نوع کی جزا اس کو بھی ملے۔

۳۱۔ درود خواں کی ذات خاص اور عمل و عمر و دیگر اسباب مصالح میں برکت کا باعث ہے کیونکہ درود خواں کی دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول اور ان کی آل پر برکت فرمائے۔ یہ دعا ہر حال مستجاب ہے۔ اور جنس کے موافق جزا دی جاتی ہے۔

۳۲۔ درود اللہ تعالیٰ کی رحمت پانے کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ یا تو رحمت ترجمہ ہے صلوٰۃ کا جیسے بعض کا قول ہے۔ یا رحمت صلوٰۃ کے لوازم و موجبات میں سے ہے دیہی قول صحیح، بہر حال اس سے رحمت الکیہ درود خواں پر نازل ہوتی ہے۔

۳۳۔ درود سبب ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے دوام و زیادت و افزونی کا۔ اور یہ صفت مراتب ایمان میں سے ایک مرتبہ ہے۔ جس کے بغیر ایمان کامل اور تمام نہیں ہوتا۔ کیونکہ انسان جس قدر زیادہ محبوب کا ذکر کرے گا۔ محبوب اور اس کی خوبیوں کو یاد رکھے گا۔ امدان مضامین کو جو محبت بھڑکا دینے والے ہیں۔ پیش نظر رکھے گا۔ اسی قدر اس کی محبت بڑھے گی۔ اور شوق کامل ہو گا۔ حتیٰ کہ تمام دل پر چھا جائے گا۔ لیکن جب ذکر چھوڑ دے اور اس کے محاسن کو دل میں جگہ نہ دے تب محبت کم ہو جاوے گی۔ یہ یاد رکھو کہ جس طرح آنکھ کی ٹھنڈک دیدار پر ہے۔ اسی طرح دل کی تسکین اس کی اور اس کے محاسن کی یاد ہے۔ جب یہ صفت دل میں جگہ پکڑ لیتی ہے تو زبان خود بخود مدح و ثناء میں جاری ہو جاتی ہے۔ اور محبوب کی تعریف و حمد برابر بیان کیا کرتی ہے۔ اور اس صفت میں کمی و بیشی اصل محبت کی کمی و بیشی کے موافق ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ جس و مشاہدہ اس پر شاہد ہے۔ اور شعراء



نے اس بار میں بہت کچھ لکھا ہے۔

محبت لمن يقول ذكرك حبی : وصل انی فا ذکر من نیت  
یا درجائاں کیا دلاتے ہو ہمیں ! جو نہیں بھولا ہے اس کی یاد کیا؟  
شاعر گویا اس پر تعجب ظاہر کرتا ہے۔ کہ محبوب کی یاد کوئی شخص اُسے دلاتے۔ وہ کہتا  
ہے کہ یاد دلانا تو نسیان کے بعد ہوتا ہے۔ اور تکمیل محبت کے بعد نسیان ہو نہیں  
سکتا۔

دوسرا شاعر کہتا ہے۔

امید لا منی ذکر ما فلان : تشبیہی بیل بکل سبیل  
نہیں ممکن بھل دوں یا دلیل کو اگر چاہوں کہ ہر کو چہ گلی میں اس کی ہی تصویر پھرتی ہے  
اس شعر میں شاعر ظاہر کرتا ہے کہ یاد کی محبت نسیان کی مانع ہے۔  
مقبلی کہتا ہے۔

یما من القلب نسیانکم : و تابی الطباع علی المناقل  
بھول جاؤں بظاہر یار کے انداز سب پر طبیعت اس بناوٹ پر بھلا جیتی ہے کب  
اس شعر میں شاعر ظاہر کرتا ہے کہ یار کی محبت اور یاد طبیعت بن گئی۔ اور داخل فطرت  
ہو گئی ہے۔ اب اگر اس کے خلاف ارادہ بھی کریں تو طبیعت ادھر جانے سے انکار کرے گی۔  
لیک مشہور کہاوت ہے جس کو

جو چیز ہوتی ہے پیاری ذکر رکھتا اسی کا ہے جباری  
رسول خدا حبیب اللہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب اشرف واعلیٰ تو وہ ہے  
کہ شعر ذیل آپ کی آستان پر نہایت شایاں ہے۔

و موشق قلبی فری مسطہ : ذکرک و التوحید فی شطرہ  
چیر کر دیکھ لے میرے دل کو ذکر تیرا ہے اور خدا کا نام  
میں نے اس سینے کے اندل دل کے دوڑا کر کے نصف خالق کے لیے اور نصف ہے تیرے لیے  
بیشک مومن کے دل کی یہی صفت ہے۔ کہ اس میں خدا اور رسول کا ذکر ایسا لکھا ہوا ہوتا  
ہے۔ کہ محو و ازالہ ممکن نہیں۔ پس جب یہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کا بکثرت ذکر اس کی دوام محبت کا  
باعث ہے۔ اور عدم یاد آوری زوال یا ضعف الفت کا سبب۔

اللہ تعالیٰ بندوں کی جانب سے نہایت محبت اور نہایت تعظیم کا مستحق ہے اور  
 شرک جسے خداوند کریم نہ بخشے گا۔ اس کی حقیقت بھی یہی ہے، کہ غیر کو محبت و تعظیم میں بارشمالی  
 کے ساتھ شریک بنایا جاوے۔ یعنی غیر کی محبت اور تعظیم اس قدر کی جاوے جس قدر کہ  
 خاص خداوند کریم کی محبت و تعظیم کرنی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَنْ اِنْسَانٍ مِّنْ  
 يَّتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ اٰلِهَةً اٰخَرًا يَحْبِبْهُمْ وَكَانَ اِلٰهُهُ اسْتَحْبَبَ لَهُ** اس میں اللہ تعالیٰ  
 نے بتلایا ہے کہ شرک قد کے ساتھ وہی محبت رکھتا ہے جو محبت اللہ تعالیٰ سے رکھنی  
 چاہیے۔ اور بتلایا ہے کہ مومن کو اللہ تعالیٰ کی محبت ہر ایک شے سےافزوں اور برتر  
 ہوتی ہے۔ دوزخ کے اندر گر کر دوزخی کہیں گے۔ **تَاٰلِهَةٌ اِنْ سَمَّٰتٍ فِیْ سَلٰلٍ مِّبَیْنٍ اِذْ  
 نَسُوْا مٰلِکَ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** ..... ۵ ”خدا ہم صریح ضلالت میں تھے۔ جب ہم تم کو  
 رب العالمین کے برابر سمجھتے تھے۔“

اور یہ ظاہر ہے کہ مشرکین کا اپنے معبودوں کو اللہ کے برابر سمجھنا محبت و عشق و عبادت  
 میں عقاء و درہ اس بات کا کوئی بھی قائل نہیں۔ کہ بت یا کوئی اور رب العالمین کے صفات  
 و افعال میں اور زمین و آسمان کی پیدائش میں بلکہ ان بت پرستوں کی پیدائش میں بھی اللہ تعالیٰ کے  
 برابر ہیں!

## وجودیہ کا رد

غرض یہ برابری محبت و عبادت میں تھی۔ ان سے بھی زیادہ گمراہ اور بدتر حال وہ لوگ ہیں  
 جو ہر ایک شے کو وجود میں اللہ تعالیٰ کے برابر سمجھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ہر ایک موجودہ  
 کا کامل ہو یا ناقص وجود بتلاتے ہیں۔ کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر ضلالت اور  
 فتنات کا حکم لگایا جو اپنے معبودوں کو صرف محبت میں خدا کی برابری کا دعوہ دیتے تھے  
 اور مہذا قائل تھے۔ کہ ان میں اور خداوند کریم میں اوصاف اور افعال اور خلق میں بڑا تفاوت  
 ہے۔ تو اندازہ کرو۔ اس شخص کا جو اللہ تعالیٰ کو تمام موجودات کے برابر ہر ایک چیز میں  
 خیال کرتا ہے۔ اور اس پر پھر یہ زعم کہ اس نے تمام معبودوں میں سے بجز خدا کے دوسرے  
 کی عبادت نہیں کی۔

خیر ہمارا مقصود تو یہ ہے کہ جب دوام ذکر و محبت کا سبب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ



کمال محبت و عبودیت و تعظیم و اجلال کا مستحق تر ہے۔ تو کثرت ذکر بھی بندہ کے لیے نافع تر  
 ٹھہرا۔ اور جو اس ذکر سے بندہ کو نافع ہو وہی اس کا اصلی دشمن بھی ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے قرآن مجید میں کثرت ذکر کا حکم دیا ہے۔ اور اس کو سببِ فلاح ٹھہرایا ہے۔  
 فرمایا۔

وَاذْكُرْ مَا لِلَّهِ كَثِيرًا مِّنْكُمْ تَقْلَعُونَ ط اور یاد کرو اللہ کو بہت تاکہ تم فلاح پاؤ۔  
 فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا لِلَّهِ ذِكْرًا كَثِيرًا ط اے ایمان والو! یاد کرو اللہ کو یاد کرنا بہت۔  
 فرمایا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا لِلَّهِ كَثِيرًا مِّنْ لَّا كُرَاتِ ط اور بہت یاد کرنے والے اللہ کو مرد اور  
 عورتیں۔

فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ  
 أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ط اے ایمان والو! نہ غافل کر یتم کو تمہارے  
 مال و اولاد۔ اللہ کی یاد سے۔ اور جو کوئی ایسا  
 کرے وہی لوگ ہیں ٹوٹے میں آئے۔  
 یفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون ط

پھر فرمایا نا ذکر کی ذنی اذکر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا سبقت لے گئے مفردین۔ صحابہؓ  
 نے عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفردین کون ہیں۔ فرمایا اللہ کا ذکر کثیر کرنے والے  
 ترندی میں ابوالدرداءؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اَلَا اذْكُمْ عَلٰی خَيْرٍ اَعْمَالِكُمْ مَا نَا كَاهَا  
 كَمَا مَلِكُمْ مَا نَا خَيْرًا فَاِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرُكُمْ  
 مِّنْ اَتْفَاقِ الْاَلْبَابِ وَالْوَقْتُ وَخَيْرُكُمْ اَنْ  
 تَلْقُوا عِدُوَكُمْ فَتَقْتُلُوْهُ اَوْ اَعْتَقْتُمْ  
 يَغْتَرِبُوا اَعْتَقْتُمْ قَاتِلُوْا بِلٰ  
 يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ  
 ذَكَرْتُ اللّٰهَ !  
 کیا میں تم کو نہ بتلا دوں جو سب اعمال میں بہتر ہے  
 اور جو اللہ کے نزدیک بہت پاک سمجھا ہے  
 اور جو درجات بلند کرنے میں زیادہ تر ہے۔  
 اور جو سونا چاندی لٹانے سے بھی بڑھ کر ہے  
 اور جو اس سے بھی بہتر ہے کہ تم دشمن سے ملو۔  
 ان کی گردنیں کاٹو۔ اور اپنے سر کٹاؤ۔ سب نے  
 عرض کی ہاں اے رسول! خدا بتلا دیجئے فرمایا  
 اللہ کا ذکر۔

یہ حدیث مؤطا میں ابوالد دار پر موقوف ہے۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ کوئی عمل آدمی کا ایسا نہیں جو اس کو عذابِ خدا سے نجات دلائے میں اللہ کے ذکر سے بڑھ کر ہو۔  
یہ یاد رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اللہ تعالیٰ کے ذکر کا تابع اور ساتھ ملا ہوا ہے۔ اور مقصود یہ ہے کہ دوام ذکر و دوام محبت کا سبب ہے۔ اور ذکر دل کے لیے ایسا ہے جیسے کھیت کے لیے پانی بلکہ غیلی کے لیے پانی۔ کہ اس کے بغیر زندگی ہی نہیں۔ اور ذکر کے اندر ذکر کی سبب انواع داخل ہیں۔

۱۔ اسماء کا ذکر صفات کا ذکر۔ اور ان افعال و صفات پر مدح و ثناء کرنا۔  
۲۔ تسبیح و تحمید و تہلیل و تمجید۔ اور ایسا اوقات متاخرین کے نزدیک لفظ کا ذکر کا استعمال مانہی معنی میں ہوتا ہے۔

۳۔ احکام و احادیث و اقوال کا ذکر۔ اور یہ ذکر اہل علم کا ہے۔ بلکہ ہر تہ اقسام کا ذکر ان کے لیے ہے اور افضل ذکر کلام اللہ کی تلاوت ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

ومن اعرف عن ذکرى  
فان له معيشة متنكة  
تخشع يوم القيامة اهلى !  
جس نے میرے ذکر سے منہ پھرایا اس کے لیے  
تنگ روزی ہے۔ اور ہم اس کو قیامت کے دن  
اندھا اٹھا دیں گے۔

اس سے آگے چل کر اپنے کلام کا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے۔ ذکر کیا اور فرمایا۔

الذین امتعوا وتطعمن قلوبهم  
بن كوا الله الابن كى الله تطمئن  
القلوب  
وہ لوگ جو ایمان لائے ابدان کے دلوں نے  
اللہ کے ذکر سے اطمینان پکڑا یا اور کھو کر اللہ  
کے ذکر سے ہی لوگوں کا اطمینان ہے۔

ذکر الہی کے قسم میں دشوار اور استغفار و تضرع بھی داخل ہیں۔ پس ذکر کی یہ پانچ اقسام ہوں گی۔

۴۔ کثرتِ درود کی رسم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص سے محبت ہو جاتی ہے  
کیونکہ جس طرح پروردگار شریف و درو خواں کی کثرتِ محبت کا سبب ہے۔ ایسے ہی  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو اپنی جانب کر لینے کا بھی باعث ہے۔ یہ شخص  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے



چاہیں گے۔

۳۵۔ درود خوانی انسان کی ہدایت اور حیات قلب کا سبب ہے۔ کیونکہ جس قدر زیادہ درود پڑھے گا۔ اور ذکر مبارک اس کی زبان پر آئے گا۔ اسی قدر محبت بھی دل پر غالب آجائے گی۔ یہاں تک کہ دل میں کوئی شے ایسی باقی نہ رہ جاوے گی جو آپ کے احکام کا معارضہ کرے یا آپ کی تعلیم پر شک ہونے دے۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات و تعلیمات اس کے دل پر روشن تحریر کے ساتھ لکھی جاتی ہیں۔ اور جس قدر وہ آپ کے احوال میں غور کرتا ہے اتنا ہی گویا لوح دل کی اس تحریر کو پڑھتا رہتا ہے اور اس سے ہمیشہ ہدایت و فلاح اور انواع علوم کا اعتبار کرتا رہتا ہے۔ اب جس قدر اس کی بصیرت برستی اور قوت معرفت زیادہ ہوتی جاتی ہے۔ اسی قدر زیادہ درود شریف کو پڑھتا رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل علم و عارفین سنت و ہدایت نبوی و متبعین احکام کی درود خوانی اور ہے اور عوام کی (جو سنت سے سرتابی کرنا۔ اور شور مچانا ہی جانتے ہیں) درود خوانی اور۔ عارفین سنت تابعین ملت عالمین ہدایت کی درود خوانی اور ہی قسم کی ہے۔ کیونکہ ان کو جس قدر زیادہ تعلیم نبوی کی معرفت حاصل ہوتی جائے گی۔ اسی قدر ان کی محبت بھی بڑھتی جائے گی۔ اور اسی قدر ان پر درود شریف کی حقیقت بواللہ تعالیٰ کا مطلوب ہے کھلتی جائے گی۔ اور اس حقیقت کا عرفان ہونا جائے گا۔ یہی حال ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ذکر کا کہ جس قدر زیادہ بندوں کو عرفان ہوگا اور جس قدر زیادہ اس میں اطماعت و محبت کا مادہ ہوگا۔ اسی قدر اس کے ذکر کو غافلین کے ذکر سے فرق ہوگا۔ یہ ایک ایسا امر ہے جو حق سے معلوم ہوتا ہے صرف خبر سے نہیں۔ دیکھو ایک تودہ تحقیق جو شش محبت سے محبوب کی صفات کا ذکر اور اس کی ثناء و تمجید کرتا ہے جس کے دل پر محبت قبضہ کئے ہوئے ہے۔ اور ایک وہ ہے جو صرف قرائن سے ذکر کرتا ہے۔ یا ایسے لفظ بولتا ہے جن کے معنی وہ نہیں جانتا۔ وہ تعریف کرتا ہے مگر زبان کے ساتھ دل موافق نہیں ہوتا۔ ان دونوں میں جو تفاوت ہو سکتا ہے ظاہر ہے۔ ٹھیک وہی فرق ہوگا۔ جو ابورتبیر نے طالی اور پسر مردہ پر رونے والی میں فرق ہوتا ہے۔

القرض یا در کھو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت

یاد۔ اور اللہ تعالیٰ کی حمد اس نعمت پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارا سردار بنایا۔  
اور آنحضرت کی رسالت سے جملہ مخلوقات پر احسان عظیم فرمایا۔ زندگان و مردگان اور حیات  
قلب ہے۔ کیا اچھا کہا ہے کسی شاعر نے۔

روح المجالس ذکرہ دہدیشہ ۛ دھدائی لکل ملو حیوان !

وإذا أضل بذکرہ فی مجلس ۛ فادشك الاموات فی الحیان

مجلسوں کی جان ہے ذکر و احادیث رسولؐ بھولے بھٹکوں کو اسی سے رہ ہدایت کا ملا

بیٹھ کر مجلس میں بھولے آپ کا جو ذکر خیر اس کو یہ سمجھ کر زندوں میں ہے اک مردہ پڑا

۳۶۔ درود خوانی ذریعہ ہے اس امر کا کہ درود خواں کا نام و ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

حضور میں کیا جاوے۔ اور اہل ایمان کے لیے اس سے بڑھ کر اور کیا سعادت ہو سکتی ہے

کہ اس دربار عالی میں اس کا نام لیا جاوے۔ ایک شاعر نے کہا ہے۔

ومن خطرت منه بھانک خطرہ ۛ حقیق بان یسمو دان یتھما

اللہ سے رسائی طالع کہ آج وہ میری طرف ہیں چشم عنایت سے دیکھتے

دوسرا شاعر کہتا ہے۔

اهلا بالہا کن اھلا لموقعہ ۛ قول الملبش بعد الیاس بالفراج

لک البشامۃ فاخلع ما علیک نقدہ ۛ ذکرت ثم علی ما فیک من عوج

۳۷۔ پل صراط پر قائم و ثابت قدم رہنے اور اس سے صاف گزر جانے کا سبب بھی درود

خوانی ہے جیسا کہ سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ نے عبدالرحمن بن کرہ رضی اللہ عنہ سے

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب کی روایت میں بیان کیا ہے۔ کہ میں نے اپنی امت

کے ایک شخص کو دیکھا۔ جو صراط سے گزر رہا ہے۔ کبھی سرین کے بل چل پڑتا ہے اور

کبھی اس کے اوپر گر کر رہ جاتا ہے۔ اتنے میں میرے پر پڑھا ہوا درود پہنچا۔ اور

اس نے اُسے قدموں کے بل کھڑا کر دیا۔ اور پار اتار دیا۔ اس کو ابو موسیٰ مدنی نے

روایت کیا ہے۔ اور اسی پر اپنی کتاب ترغیب و ترہیب کی بنیاد ڈالی ہے۔ اور کہا

ہے کہ یہ حدیث بہت ہی حسن ہے۔

۳۸۔ درود کا پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ادائے حق میں داخل ہے۔ گو بمقابلہ حقوق

کے اقل تلیل ہو۔ اور اس نعمت کی شکر گزاری میں شمار ہوتا ہے جو آنحضرت ﷺ کے



مبعوث ہونے سے ہم کو ملی ہے۔ گو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق و استحقاق اس قدر ہیں کہ ان پر کوئی شخص علم و قدرت اور ارادہ سے اساطہ نہیں کر سکتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا یہ کرہم ہے کہ بندوں کی جانب سے اس حقوڑی سی شک گزاری اور ادائے حق پر خوشنودی کا اظہار فرمادیا ہے۔

۳۹۔ درود کا پڑھنا ذکر الہی اور شکر ربانی اور اس نعمت و احسان کی معرفت پر متعین ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت سے بندوں پر فرمایا ہے۔ پس درود خواں کے درود میں خدا نے تعالیٰ کا ذکر بھی ہے اور رسول کریم کا بھی۔ اور التجا بھی کہ اللہ تعالیٰ ایسے رسول کی جزا اپنی بارگاہ سے وہ عطا فرمائے جس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل و شایاں ہیں جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خدا کی معرفت اور اسما و صفات کی خشاک بتلائی۔ اور اللہ تعالیٰ کی مرئیات و خوشنودی کے طریق بتلائے۔ اور لوگوں کو خبردار کیا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس پہنچنے اور سامنے حاضر ہونے کے بعد ہمارے ساتھ کیا کچھ معاملہ ہوگا۔ تو گویا درود تمام ایمان پر متعین ہے۔ اور اسی میں جو درود کا جسے درود خواں پکار رہا ہے اقرار بھی شامل ہے اور علم و سمیع قدرت و ارادت اور دیگر صفات و کلام و ارسال رسول کی شہادت و تسلیم بھی ہے۔ اور اسی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ انجاء میں تصدیق۔ اور آنحضرت کی کمال محبت کا اظہار بھی ہے۔ اور اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ سب امور اصول ایمان ہیں۔ پس انسان کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا ان سب امور کی علم و تصدیق کا متعین اور آنحضرت کی محبت کا منظر ہے اس لیے یہ افضل اعمال بھی ٹھہرا۔

۴۰۔ ہماری جانب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کا پڑھا جانا گویا دعا ہے۔ اور جو دعا و سوال بندہ اللہ تعالیٰ سے کرتا ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ اپنی شہار و ذی حاجات و مہمات کا سوال۔ پس یہ دعا و سوال تو بندہ کی جانب سے اپنے ہی مطلوب تک ہے۔

۲۔ یہ سوال کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب و خلیل کی ثنا فرمائے۔ اور اس کی تشریف و تحکیم میں زیادت کرے اور آنحضرت کے ذکر کو وسعت و رفعت دے۔ اور کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اسے پسند کرتے ہیں۔ گویا درود خواں نے اپنے سوال و رغبت و طلب کو

خدا اور رسولؐ کی پسندیدگی کی طرف پھیر دیا ہے۔ اور اپنی حاجات کو اس پر نثار کر دیا ہے اور یہی اہل اس کے نزدیک جملہ امور سے زیادہ محبوب بن کر دل میں گھر رکھا ہے۔ پس اس نے اپنی ضروریات و حاجات کو خدا اور رسولؐ پر انثار کر دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اور اس کی پسندیدگی کو رسولؐ سے فائق ٹھہرایا ہے۔ چونکہ عمل کی جزا اس کی جنس سے ہوتی ہے۔ اس لیے جو شخص اللہ تعالیٰ کو غیر سے ترجیح دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو غیر پر ترجیح دیتا ہے۔ تم اس کی مثال بلا شاہوں اور رئیسوں کے پاس رہنے والے لوگوں میں تلاش کرو۔ کہ جب وہ تقرب و منزلت کے خواستگار ہوتے ہیں۔ تو حاکم سے اس کے محبوب کے متعلق گفتگو کرتے ہیں۔ کہ اس کے ساتھ ایسا سلوک کرنا چاہیے۔ اور جس قدر وہ اس کے محبوب کے اکرام و تشریف کے بارہ میں عرض کرتے رہتے ہیں اسی قدر ان کا درجہ بڑھتا رہتا ہے۔ اور تقرب و منصب پاتے جاتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ دیکھا کرتے ہیں۔ کہ حاکم کے دل میں اپنے محبوب کی تشریف و تحکیم و انعام کے کیسے کچھ ارادے ہیں۔ اس لیے ان ارادوں کی تائید میں جو شخص ایسی گفتگو کرتا ہے کہ ہاں ضرور اس محبوب پر انعام و احسان ہونا چاہیے۔ وہی حاکم کو نہایت پیارا معلوم دیتا ہے۔ یہ امر مشاہدہ کے متعلق ہے۔ اگر تم یہ چاہو کہ اس شخص کا درجہ جو خاص اپنے لیے سوال کرتا ہے اور اس شخص کا درجہ جو خود حاکم کے ارادوں کی تائید میں اس کے محبوب پر انعام و احسان کے لیے کہتا ہے برابر ہو جاوے۔ تو یہ بالکل غلط ہے۔ اس مثال کو سمجھ کر پھر بتلاؤ۔ کہ جو شخص محبوب ترین سبحانی اور منزاوار ترین عنایات ربانی کا اعلیٰ درجہ کا غیب و جان نثار و ملاح ہے اس کا کیا درجہ ہو گا۔ بیشک اگر درود خوانی میں اور کچھ فائدہ نہ ہوتا۔ بجز اس ایک مطلوب کے تب بھی مومن کے لیے شرف و عزت کے اعتبار سے ہی کافی تھا۔ اس مقام پر ایک نکتہ رحمت بھی لکھا جاتا ہے۔ اور جو شخص امت محمدیہ کو دین سکھاتا۔ تعلیمات نبویہ سے آگاہ کرتا۔ احکام الہی کی جانب بلاتا۔ پیروی کے لیے اٹھاتا۔ اور اس راہ میں جو سختیاں آئیں ان پر صبر کرتا ہے۔ یہ نکتہ اسی کے تمام کا ہے۔

وہ یہ ہے۔

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا وہ اپنے عمل پر اجر عطا ہونے کے آپ کی امت میں



جس قدر لوگ اعمال صالحہ کریں گے۔ ان کے اعمال کا بھی پورا اجر ملے گا۔

اب جو شخص لوگوں کو سنت و دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب بلاتا ہے۔ اور امت کو خیر کی تعلیم دیتا ہے۔ اگر اس کا یہ کام اس نیت سے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ میں قویٰ ہو جائے۔ اعدہ ہدایت یافتگان کے اعمال کے اجر کے موافق آنحضرت کے اجر میں ترقی ہو۔ دگو ان کے اعمال میں سے کچھ کم نہ ہو گا، تو انشاء اللہ اس شخص کو بھی خلقت کی اس دعوت و ارشاد کا اجر اسی نیت کے موافق ملے گا۔

وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

# باب ششم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور پر صلوٰۃ و سلام کا ذکر

واضح ہو کہ انبیاء اور مرسلین کے لیے صلوٰۃ و سلام کا اطلاق ہوا ہے۔ لفظ سلام کی مثال ان آیات میں ہے۔

وترکنا علیہ فی الاخرین۔ سلام علی  
نوح فی العالمین۔ انا کنناک بخزی  
المحسین!

فسرایا۔ وترکنا علیہ فی الاخرین سلام علی ابراہیم فرمایا وترکنا علیہما فی الاخرین

اے مفسرین کی ایک جماعت نے جس میں قتادہ و مجاہد بھی ہیں۔ سلام سے مراد ثنا و حسن لسان صدق ہے۔ لیکن دونوں ایک ہی قول ہیں جو یہ کہتا ہے کہ بعد میں ان کے لیے سلام چھوڑا گیا۔ وہ تو نفس سلام کو مراد رکھتا ہے اور چونکہ سلام علی نوح جملہ ہے موضع نصب میں ترکنا کے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اہل علم حضرت نوحؑ اور انبیاء مابعد پر سلام بھیجتے ہیں۔ اور جس نے لسان صدق و ثنا حسن سے تفسیر کی ہے۔ اس نے سلام کے لازم و موجبات کو لے لیا ہے۔ یعنی ان کی صفت و ثنا کرتا اور جب ذکر آئے تو سلام بھیجنا۔ اور یہی مراد لسان صدق سے ہے۔ ایک گروہ ابن عطیہ وغیرہ کا قول ہے۔ کہ اگر یہاں اسلام کی تفسیر ثنا و حسن لسان صدق سے کی گئی۔ تو اس حالت میں سلام علی نوح فی العالمین جملہ ابتدائیہ ہو گا۔ جس کا اعراب کے اعتبار سے کوئی محل نہیں۔ یہ تو اللہ کا سلام ہے جو ان پر کیا گیا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ سلام تو ہر دو عالم میں نوح علیہ السلام کے لیے امن ہے۔ کہ ہر شخص اس کو یاد رکھے یہ طرانی کا قول ہے۔ اور اس کو یہ تقویت دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا تعلق آخری اور عالمین



سے بتلایا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان پر ثناء حسن کو باقی رکھا ہے یہی معنی ظاہر کرتا ہے مگر یہ قول پچند وجوہ ضعیف ہے۔

۱۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ترکنا کا مفعول حذف کیا گیا ہے۔ بریں تقدیر کلام میں کوئی فائدہ نہیں رہ جاتا۔ کیونکہ معنی یہ ہوں گے کہ ہم نے پھیلوں میں اس پر باقی چھوڑا۔ مگر نہیں بتلایا۔ کہ کیا کیونکہ اس قائل کے نزدیک لفظ سلام تو ماقبل سے منقطع ہے۔ اور فعل کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں۔

۲۔ اگر مفعول حذف کیا گیا تھا تو ضرور تھا کہ دوسری جگہ اس کا ذکر بھی کیا جاتا۔ تاکہ حذف ہو کر اپنی مراد پر دلالت کرتا رہتا۔ سب جگہ ہی حذف جائز نہ رکھا جاتا۔ قرآن مجید کھلیک کلام فصیح کا طریق بھی یہی ہے کہ ایک شے کا ایک جگہ ذکر کر دیا جاتا ہے۔ اور دوسری جگہ اُسے حذف۔ کیونکہ محذوف پر مذکور کی دلالت رہتی ہے۔ قرآن مجید میں بسا مقامات پر تذکرہ دیا جاتا ہے گا۔ اور حذف کم۔ لیکن یہ صورت بالکل حذف ہی ہو۔ اور ذکر ایک جگہ بھی نہ ہو اور کوئی لفظ اس پر دلالت بھی نہ کرے یہ قرآن مجید میں نہیں ہے۔

۳۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت میں مد نکاحیہ فی الاخین سلاما نصیب کے ساتھ ہے۔ اور یہ دلالت کرتا ہے کہ خود سلام ہی باقی چھوڑا گیا ہے۔

۴۔ اگر سلام کو عبارت ماقبل سے منقطع سمجھیں تو یہ فصاحت و بیزالت کلام میں خلل پیدا کرتا ہے۔ اور جو خوبی ماقبل سے متعلق رکھنے میں ہے وہ باقی رہتی ہے تم ذرا تامل کرو۔ کہ جب سامع مد نکاحیہ فی الاخین! سنے گا تو اس کی کیا حالت ہوگی۔ اور اس کے دل میں پورا جملہ سننے اور خیر معلوم کرنے کا کس قدر شوق ہوگا۔ اور کیسی لچا ہٹ سے چاہے گا۔ کہ میوہ نتیجہ چکھ لوں۔ لیکن اگر یہ سمجھ لیں کہ کلام تمام ہو گیا۔ تب کوئی فائدہ ظاہر نہیں ہوتا۔ اور سامع کا شوق اتمام کے لیے ویسا ہی باقی رہتا ہے۔ اور شے متروک کی دریافت کی لگن لگی رہتی ہے۔ پس آخرین پر وقف تمام نہیں ہو سکتا۔

اگر کوئی کہے کہ اس باب کا مفعول حذف کرنا جائز ہے کیونکہ یہاں ترک یعنی اعلیٰ ہے۔ اور باب اعلیٰ سے جائز ہے کہ دونوں مفعول حذف کر دیئے جاویں یا دونوں بیان کئے جاویں یا

فرمایا۔ سلام علی الیاسین۔ ان آیات سے واضح ہے۔ کہ انبیاء و مرسلین پر

ایک حذف کر دیا جائے۔ مثلاً اعلیٰناک الکوثر میں دونوں مفعول ہیں اور قائما من اعطی میں دونوں مفعول ہیں۔ اور ولسوف یعطیک میں ایک کا ذکر کر کے دوسرا حذف کر دیا ہے۔ بات یہ ہے۔ کہ اعلیٰ فعل صرح ہے۔ جس سے عطا کنندہ کی عطا کا عطایا فتمہ کو ملنا ثابت ہوتا ہے۔ اس لیے ہر دو مفعول کا ذکر یا حذف یا ایک کا حذف جائز رکھا گیا ہے۔ تاکہ فعل سے جس قدر غرض مطلوب ہو اسی قدر ظاہر کرے۔ یعنی اگر مقصود یہ ہے کہ باہمیت اعطاء کی اطلاع دی جائے۔ جو بندہ کو نخل و شجر سے جدا کرنے والا۔ اور منافی اصل سے روکنے والا ہے۔ تب تو صرف فعل لایا جاتا ہے۔ فرمایا قائما من اعطی اس میں یہ نہیں بتلایا کہ کیا چیز دی (دعا قنوت میں ہے لہذا نخل و اعلیت و اعطی لما منعت۔ چونکہ ان الفاظ سے مقصود عطا و منع میں اللہ تعالیٰ کا تفرد و یکتائی ثابت کرنا تھا۔ اس لیے شخص عطا یا فتمہ اور حیر معطاشدہ کا ذکر نہیں کیا۔ بلکہ ذکر کرنا بلا نعت اور کمال معنی میں نخل اتنا نہ تھا۔ اور جہاں یہ مقصود تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت کسی عطیہ کے پانے میں ظاہر کی جائے۔ وہاں دونوں مفعول یہاں کہے۔ کیونکہ اعلیٰناک الکوثر فرمانے کے بغیر مقصود پورا نہ ہو سکتا تھا۔ اہل نار کے قول میں فرمایا ولم تک نطم المسکین یہاں مقصود یہ تھا۔ کہ اہل نار نے نخل کیا اور مستحقین کو حق نہ پہنچایا۔ اس لیے مسکین کا ذکر فرمایا۔ اور ذکر معلوم چھوڑ دیا۔ قرآن مجید کے اس طریقہ پر جو کوئی خود کرے گا۔ اور دیکھے گا کہ کیونکہ ہم مقصود کا ذکر کیا جاتا ہے اور دوسرے کو حذف کر دیا جاتا ہے تو اسے ابواب اعجاز میں سے ایک باب ملے گا اہل کمال فصاحت کا دروازہ اس پر کھل جائے گا۔

رہا فعل ترک اسے ان میں سے کوئی بات حاصل نہیں۔ کیونکہ اس کے ساتھ مدح نہیں کی اسکا گروں کہیں کہ فلان حیرک تو کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ کیا چیز۔ مگر یہ کہہ سکتے ہیں کہ فلان اعلیٰ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں بھی ممکن ایک اسم ہے۔ لہذا ترک کا قیاس اعلیٰ پر کرنا بہت غلط قیاس ہے۔ اور سلام علی نوح فی العالمین۔ تو جملہ حکم ہے۔ نہ مختصری کا قول ہے۔ کہ اتنی اہم میں جو کلمہ ان پر چھوڑا گیا ہے وہ سلام پر نوح ہے۔ یہ کلام محلی ہے جیسے کوئی کہ قرآن سورہ انزلنا۔

۵۔ اللہ تعالیٰ نے سلام علی نوح فی العالمین فرمایا ہے۔ پس وہ سلام یہی ہو سکتا ہے جو سب



اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی سلام ہے اور بندوں کو بھی ان پر سلام کا حکم ہے۔  
 رہا انبیاء پر صلوٰۃ کا ہونا۔ اس کے متعلق اسماعیل نے سند کے ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ صلوا علی انبیاء اللہ وراسلہ فان اللہ  
 یغفرکمما بعثنی! اس باب میں حضرت انس سے یا بقول انس عن ابی طلحہ سے بھی حدیث  
 ہے۔

ساقط ابو موسیٰ مدینی کہتے ہیں۔ مجھے اسناد کے ساتھ بعض سلف سے پتھا ہے کہ انہوں  
 نے آدم علیہ السلام کو خواب میں دیکھا۔ گویا شکایت کر رہے ہیں کہ ان کی اولاد ان پر دردم بھرتی  
 ہے۔ (صلی اللہ علی نبینا محمد وعلی جمیع الانبیاء والمرسلین)۔  
 ایک سے زیادہ علماء نے اس مسئلہ پر اجماع کیا ہے کہ جملہ انبیاء پر صلوٰۃ مشروع ہے۔

ان پر بھیجتے ہیں۔ اور ان کی ثنا کرتے۔ رہا اللہ تعالیٰ کا سلام وہ عالمین کے اللہ مقید نہیں۔ اسی لیے یہ  
 بھی مشروع نہیں ہو سکتا۔ کہ اللہ تعالیٰ سے یوں سوال کیا جاوے کہ اقم سلم علی رسولک فی الدالین۔ لیکن اگر  
 یہ سلام اللہ کا سلام ہوتا تو ضرور اس طریق پر اللہ سے اس طلب کا کیا جانا مشروع بھی ہوتا۔  
 رہا ان کا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر عالمین میں سلام کیا اور آخر میں باقی چھوڑا۔ سو اللہ تعالیٰ نے  
 جمیع انبیاء و رسل پر سلام اور ثناء و حسن پس آئندگیان میں باقی رکھی ہے۔ کیونکہ انہوں نے پروردگار کے احکام  
 کو پتھا یا۔ اور اللہ کی راہ میں تکلیف و اذیت کو برداشت فرمایا۔ حضرت نوحؑ کے بارہ میں اللہ تعالیٰ  
 نے تیر دی ہے کہ جو کچھ ان کے لیے رکھا گیا ہے۔ وہ جملہ عالمین میں عام ہے۔ اور یہ تحیت ایسی  
 ہے جس سے کوئی قوم نکالی نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس تحیت کو ملائکہ اور جن و انس میں مداومت بخشی  
 ہے۔ اور ہر طبقہ دہر زمانہ میں ان کے صبر اور قیام برحق کی جزا عطا فرمائی ہے۔ کیونکہ وہ پہلے رسول ہیں  
 جن کو اللہ تعالیٰ نے اہل ارض کی طرف بھیجا۔ اور باقی مرسلین ان کے دین پر مبعوث کئے گئے اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے۔ شرع حکم من الدین ما وصی بہ نوحا۔ دتمہار سے لیے دین میں وہی مشروع کیا۔ جس کی وصیت  
 نوح علیہ السلام کو کی تھی۔

رہا ان کا یہ کہنا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ہوا انہوں نے سلام سے ثناء حسن اور لسان صدق  
 کے مراد لینے میں گویا سلام کے معنے اور فائدہ کو بیان فرما دیا ہے ۱۲ منہ

شیخ امام نووی بھی ان میں سے ہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت بیان کی گئی ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسرے کے لیے صلوٰۃ نہیں۔ اصحاب مالک نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ جس طرح پر ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ کا حکم دیا گیا ہے۔ اس طرح دیگر انبیاء کے لیے ہم کو حکم نہیں دیا گیا۔

## غیر انبیاء پر صلوٰۃ کا مسئلہ

اس میں کچھ اختلاف نہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر انبیاء پر صلوٰۃ کا استعمال فراتے تھے۔

جن کا مذہب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ واجب ہے۔ آل پر واجب ہونے کے بارے میں ان کے دو مشہور قول ہیں۔ اول یہ دونوں طریق شافعیہ کے ہیں۔

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود واجب ہے۔ اول آل پر وجوب کے بارے میں امام شافعی و کے دو قول ہیں۔ یہ طریقہ تو امام الحرمین رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

۲۔ آل پر وجوب کی دو وجوہ ہیں۔ اول یہ طریق ان کے نزدیک مشہور ہے۔ اور جنہوں نے اس کی تصحیح کی ہے وہ کہتے ہیں کہ آل پر درود واجب نہیں۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب بھی آل پر وجوب صلوٰۃ میں مختلف ہیں۔ اور دو وجوہ بیان کرتے ہیں۔ اول اگر آل کی جگہ لفظ اہل بطنل دیا جائے اور اللہم صل علی محمد و اہل محمد کہا جائے تو ایذا میں دو وجوہ ہیں۔

بعض شافعیہ نے اس مسئلہ پر جامع بیان کیا ہے۔ کہ صلوٰۃ آل پر مستحب ہے مگر اس بارے میں کوئی جامع ثابت نہیں۔

## صرف آل پر درود ہو سکتا ہے یا نہیں

اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ اللہم صل علی آل محمد کہا جائے۔ یہ صورت جواز ہے۔ کیونکہ آل میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم بھی داخل ہیں۔ اور گویا اہل بطنل پر حضور کا ذکر مبارک نہیں ہوا۔ مگر معنی میں حضور



شامل ہیں۔

۲۔ آل اطہار میں سے کسی ایک کا متفرد ذکر کیا جائے۔ اور صل علی علی۔ یا صل علی حسن و صل علی حسین یا فاطمہ رضی اللہ عنہم وغیرہ کہا جائے۔ تو اس بارہ میں اختلاف ہے۔

## آل کے سوا اور صل پر صلوٰۃ

کو امام مالکؒ نے مکروہ سمجھا ہے۔ اور فرمایا کہ گذشتہ زمانہ میں یہ عمل نہ تھا۔ امام ابوحنیفہؒ و سفیان بن عیینہ و سفیان ثوری و طاؤس در حجتہ اللہ علیہم کا بھی یہی مذہب ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اللہ پر صلوٰۃ خائیاں نہیں اسمعیل رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ سند کے ساتھ مکروہ ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا صلوٰۃ کی صحت دوسرے کو نہیں ہاں مسلمان و مسلمات کے لیے دعا و استغفار ہے“

حضرت عمر بن عبد العزیز (مجدد اول) کا مذہب بھی یہی ہے۔ انہوں نے فرماں تحریر فرمایا کہ قصہ خواں۔ داستان گو لوگوں نے یہ بدعت نکال لی ہے۔ کہ ملوک اور اہلراء کے لیے لفظ صلوٰۃ کا استعمال کرتے ہیں۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ اس تحریر کو دیکھ کر حکم دیا جائے کہ صلوٰۃ انبیاء کے لیے اور دعا عام مسلمانوں کے لیے کرنی چاہیے۔ اصحاب شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ مگر اس مسئلہ میں ان کے ہاں تین صورتیں ہیں:-

- ۱۔ ایسا کتنا منع تحریمی ہے۔
- ۲۔ مکروہ تنزیہی ہے۔
- ۳۔ صرف ترک اولیٰ ہے۔

اذکار میں نویں نے اسی کو ذکر کیا ہے۔ لیکن جس پر اکثر اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ مکروہ تنزیہی ہے۔

## کیا سلام بمعنی صلوٰۃ ہے

ایک گروہ نے جس میں سے ابو محمد جوینی ہیں السلام علی فلان یا فلان علیہ السلام! کہنے کو مکروہ سمجھا ہے۔ اور علی علیہ السلام یا حسن علیہ السلام کہنے میں کراہیت بیان کی ہے۔ مگر

اور لوگوں نے صلوٰۃ وسلم میں فرق سمجھا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ سلام تو ہر ایک مومن کے لیے زندہ ہو یا مردہ۔ حاضر ہو یا غائب شروع ہے۔ چنانچہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ فلاں شخص کو میرا سلام کہہ دینا سلام تو تحیت اہل اسلام ہے۔ یہ خلاف صلوٰۃ کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق میں سے ہے۔ دیکھو نماز میں سلام حدیثنا صلی اللہ علیہ وسلم علی اہل بیتہ تو پڑھتا ہے مگر صلوٰۃ حدیثنا صلی اللہ علیہ وسلم! کہیں نہیں پڑھتا۔ اس سے سلام اور صلوٰۃ میں فرق معلوم ہو گیا۔ اس قول کی حجت بخند ہو رہی ہے۔

۱۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول جو ابھی لکھا جا چکا ہے۔  
۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و آل پاک کے سوا غیر پر صلوٰۃ کا استعمال اہل بدعت کا شعار ہے۔  
۳۔ سلف امت کا اس پر عمل نہ ہونا جیسا کہ امامان کرام نے حجت پکڑی ہے۔ کیونکہ اگر اس میں کوئی غلطی ہوتی تو وہ اس پر سبقت لے جاتے۔

۴۔ زبان امت پر لفظ صلوٰۃ کا یاد آؤدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہونا۔ یعنی جس طرح اللہ پاک کے نام کے ساتھ عزوجل یا سبحانہ و تعالیٰ۔ مخصوص ہو گئے ہیں۔ اور کوئی شخص محمد عزوجل یا نبی سبحانہ و تعالیٰ نہیں بولتا۔ اور جانتا ہے کہ مخالف کلام جو مخلوق کو نہیں دیا جاتا۔ اسی طرح ضایان نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ غیر کو دیا جائے۔ اس سے معلوم ہو گیا۔ کہ اگر کسی کو صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کہا جائے گا۔

۵۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا تعبدوا اولیاء الوصل یشکون ان عابوہم بضعاً جب اس سے یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اوروں کی طرح پکارتا نہ چاہیے۔ تو صلوٰۃ میں بھی اللہ کا حصہ نہ چاہیے۔

۶۔ امت کے لیے مشروع یہ ہے کہ نماز میں صالحین پر سلام کریں۔ اور اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ۔ اس سے واضح ہے کہ صلوٰۃ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا حق ہے جس میں کوئی دوسرا شریک نہیں۔

۷۔ قرآن مجید میں جس مقام پر صلوٰۃ بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے۔ اس موقع پر حضور کے دیگر حقوق اور خواص ہودات مبارک سے ہی خصوصیت رکھتے ہیں یہ بیان فرمائے گئے ہیں۔ جس سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ صلوٰۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی ایک خاص حق ہے اور آل بھی اس میں حصہ کی تابع ہے۔



۸۔ اللہ تعالیٰ نے شروع فرمایا ہے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے لیے دعا مانگیں استغفار کریں۔ حیات و ممات کے بعد ایک دوسرے پر رحم کریں۔ نیز شروع فرمایا کہ اپنے آقا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حضور کی حیات میں نیز بعد حیات صلوٰۃ پڑھا کریں۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعا مسلمانوں کا حق ہے اور صلوٰۃ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ ایک کی جگہ دوسرے کے لیے نہیں۔ نماز جنازہ دیکھو کہ میت کے لیے دعا مانگیں۔ اور سوال بخشش و رحمت کیا جاتا ہے۔ مگر صلوٰۃ اس پر کوئی نہیں بھیجتا۔ اور اہم صلی علیہ وسلم کوئی نہیں کہتا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ دہندہ پڑھا جاتا ہے اور اس کے عرض اللہم اغفر لہ وامنہ صحتہ! نہیں بولا جاتا۔ عرض ہر ایک حضور کو اس کا حق دینا چاہیئے۔

۹۔ مومن کو بہت بڑی حاجت ہے کہ اس کے لیے مغفرت و رحمت اور مذاب سے دوائے نجات کی جائے۔ مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسی دعا کے محتاج نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجنے کا جو حکم دیا گیا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر احسان ہے کہ وہ اس درد خوانی سے کرامت و شرافت حاصل کر سکیں۔ برخلاف امت کے۔ جس کا ہر فرد بجائے خود دوسرے کی دعا و مغفرت و رحم کا محتاج ہے یہی وجہ ہے کہ شرع نے اہل ایمان کو ان کے درجہ پر بٹھرایا۔ اور بتایا نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب علیا حضور کے لیے ہی خاص رکھا۔

۱۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسرے پر اطلاق صلوٰۃ ہو سکتا ہے تو بات اس ایک خاص امتی کی خصوصیت سمجھی جائے گی۔ یا ہر ایک مسلمان کے لیے ایسا کرنا جائز ہو گا۔ خصوصیت کی کوئی وجہ نہیں۔ بلکہ تخصیص بلا نقص ہے۔ اگر عدم خصوصیت کو مان لیا جائے اور یہ کہا جائے کہ جس کو دعا کا حق حاصل ہے۔ اسے صلوٰۃ کا بھی ہے تو اس میں کل مسلمان شامل ہوں گے۔ حتیٰ کہ اہل کبار بھی۔ اور اللہ تعالیٰ علیہ۔ اللہم اغفر لہ کی جگہ ان کو اللہم صل علیہ کہنا بھی درست ہو گا۔ لیکن یہ محض باطل ہے۔ اگر صرف صالحین کے لیے جائز کہو گے۔ تو نہ اس پر کوئی دلیل ہے اور نہ اس کا کوئی قابطہ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ کسی شخص کا صالح یا غیر صالح ہونا ایک ایسا وصف ہے جو زیادہ و نقصان قبول کرتا رہتا ہے۔ ولی و متقی و مومن ہونا بھی مروت

رکعت ہے۔ کہ زیادۃ و نقصان سب کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ تو پھر کون سا متاثر ہے۔  
 کرامت میں سے فلاں شخص پر صلوٰۃ بھیج سکتے ہو۔ اور فلاں پر نہیں۔  
 غرض ان وثنی و جود سے صلوٰۃ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص و آل نبی مصفونہ کی تعینت  
 میں ہیں، ہونا معلوم ہو گیا۔

جن لوگوں کو اس میں خوف ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی و آل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
 غیر پر بھی صلوٰۃ جائز ہے۔ اس کو قاضی ابوالحسن بنی خراہ نے رؤس مسائل میں بیان کیا ہے اور  
 یہی قول حسن بصری و خصیف و مجاہد و مقاتل بن سلیمان و مقاتل ابن حیان اور اکثر اہل تفسیر کا ہے۔  
 اور یہی قول امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ روایت ابو داؤد میں اسی پر بھی کیا ہے۔ چنانچہ ان  
 سے سوال کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسرے پر بھی صلوٰۃ شایاں ہے۔ کہا۔ کیا  
 علی مرتضیٰ رحمہ اللہ نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو نہ کہا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم کہا میں قول  
 اسحاق بن راہویہ و ابو کورد و محمد بن جریر طبری و غیرہ کا ہے۔ ابو بکر بن ابو داؤد نے یہی قول اپنے  
 باپ سے روایت کیا ہے۔ قاضی ابوالحسن کہتے ہیں کہ اسی پر عمل ہے۔ ان کی محبت  
 بوجہ ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے خذ من اموالہم صدقۃً تطہرہم و یزیدہم بہاد

صلی علیہ وسلم اس میں حکم ہے۔ کہ امت سے صدقہ وصول کریں۔ اور ان پر صلوٰۃ بھیجیں  
 اور ظاہر ہے۔ کہ خلفاء و ائمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صدقہ وصول کیا کرتے  
 تھے۔ جس طرح خود آنحضرت وصول

فرمایا کرتے۔ اس لیے ان کے لیے بھی مشروع ہے۔ کہ صدقہ دہندہ پر صلوٰۃ بھیجیں۔  
 جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان پر بھیجا کرتے تھے۔

۲۔ صحیحین میں عبد اللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب  
 کوئی قوم صدقہ لے کر آتی۔ تو فرمایا کہ تم صلی علی آل ابی فلاں چنانچہ میرا باپ  
 صدقہ لے کر آیا۔ تو فرمایا اللہم صلی علی آل ابی اوفی۔ اور اصل اس بارہ میں عدم اختصاص  
 ہے۔ اور آیت بالان سے بھی مراد ہے۔

۳۔ حجاج نے سند کے ساتھ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ کہ ایک عورت  
 نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے شوہر پر صلوٰۃ فرمائیے۔ فرمایا



صلی اللہ علیہ وسلم دعا جگ : اس کو امام احمد نے احمد بن من میں ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

۴۔ ابن سعد نے کتاب الطبقات میں سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر داخل ہوئے۔ اور وہ کفنائے گئے تھے جب قریب اپنے تو فرمایا۔

صلی اللہ علیہ وسلم ما انتی الی اللہ  
لصحیفۃ اخب الی من هذا المسجی  
بیشک !  
اللہ تعالیٰ پر صلوٰۃ بھیجے۔ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کو  
نامہ اعمال سے کہ نہیں ملا۔ جو مجھے اس کفنائے  
ہوئے سے زیادہ محبوب ہو۔

۵۔ اسماعیل بن اسحاق نے سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جنازہ پر  
تجیر کرتے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے۔ اور پھر کہا کرتے۔

اللہم بآلک فینہ وصل علیہ  
واقفرلہ وادعہ حوض نبیک  
صلی اللہ علیہ وسلم !  
اے اس میں برکت دے۔ اس پر صلوٰۃ بھیجے۔ اے  
بخش دے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض پر  
اسے وار د کر۔

۶۔ صلوٰۃ تو دعا ہے۔ اور دعا کے لیے حکم و اجازت ہے۔ یہ دلیل ابو الحسن  
کی ہے۔

۷۔ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔ کہا جب مومن کی روح نکلتی ہے اسے  
دو فرشتے ملتے ہیں۔ جو اوپر لے جاتے ہیں۔ پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی پاکیزہ خوشبو کا  
ذکر کر کے کہا۔ اور آسمان کے باشندے کہتے ہیں۔ پاک روح ہے۔ جو زمین سے  
اُٹی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تجر پر۔ اور تیرے جسم پر جسے تو نے آباد رکھا صلوٰۃ ہو۔

ابن سعد نے روایت کیا کہ امام مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح موقوفاً ذکر کیا ہے۔ ریاق حدیث مرفوع ہونے  
پر دلالت رکھتا ہے۔ کیونکہ میں نے کہا کہ جب کافر کی روح نکلتی ہے پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی سڑا ہندہ  
اور لعنت کا ذکر کیا (اور آسمان والے کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو زمین سے اُٹی ہے۔ پھر کہا جاتا  
ہے کہ اسے لے جاؤ۔ دبیح میں) آخر وقت (قیامت) تک۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ پھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک باریک کپڑا اپنے ناک پر ڈال لیا۔ (یعنی سڑا ہندہ کے ذکر پر) اس سے معلوم

حدیث بالا میں دلیل یہ ہے۔ کہ جب فرشتے روحِ مومن کو متی اللہ علیہ کہتے ہیں تو مومنین کو یا ہم کہنا بھی جائز ہے۔

۸۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ان اللہ ملائکتہ یصلون علی معلم الناس الخیر  
۹۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

هو اذ یصلیٰ علیکم وملائکتہ ۱ و ملائکہ بھیجتا ہے تم پر اور اس کے فرشتے۔

۱۰۔ ابو داؤد میں حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی امیامی صلی  
اللہ اور فرشتے صف کی داہنی طرف پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔  
القضوت ۱

دوسری حدیث میں ہے۔

ان اللہ ملائکتہ یصلون علی الذین یصلون الصلوات ۱  
اور فرشتے ان پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔ جو صلوٰۃ کو پڑھتے ہیں۔

شروع کتاب میں وہ حدیث لکھی جا چکی ہے۔ جس میں ذکر ہے کہ درود خواں پر ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔

۱۱۔ قاضی ابوالاعلیٰ نے اس حدیث مرسل سے محبت پکڑی ہے۔

اللہ صلی علی ابی بکر فانہ یحب اللہ و رسولہ۔ اللہ صلی علی عمر فانہ یحب اللہ و رسولہ۔ اللہ صلی علی عثمان فانہ یحب اللہ و رسولہ۔ اللہ صلی علی علی فانہ یحب اللہ و رسولہ۔ اللہ صلی علی فاطمہ فانہ یحب اللہ و رسولہ۔ اللہ صلی علی محمد فانہ یحب اللہ و رسولہ۔

ترجمہ۔ اے ابوبکر! تو اللہ و رسول کو پسند کرتا ہے۔ عثمان رضی اللہ عنہ۔ علی رضی اللہ عنہ۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ۔ عمر رضی اللہ عنہ۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا۔ محمد رضی اللہ عنہ۔ اللہ اور رسول سے محبت رکھتے ہیں۔

۱۲۔ مؤطا میں عبداللہ بن دینار سے روایت ہے۔ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ قیرنویؓ

ہوتا ہے۔ کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ ایک جماعت نے اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ ان میں سے ابوسلمہ و عمر بن سلم۔ اسماعیل و سعید بن زید و غیرہ ہیں۔ اس حدیث اور اس کے امثال پر پوری بحث کتاب الروح و النفس میں ہے۔



پر کھڑے ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ دھڑا پر صلوٰۃ پڑھتے یہ لفظ  
بچے بن بچے کے ہیں :

۱۳۔ صلوٰۃ بر انداز حدیث میں آچکا ہے ۔ اور یہ حدیث ان لوگوں پر عبت ہے جو انداز  
کو آل میں جن پر صدقہ حرام ہے ۔ داخل نہیں کرتے ۔ پس جب صلوٰۃ ان پر جائز ہے  
تو دیگر صحابہ پر بھی جائز ٹھہرا ۔

۱۴۔ ابو نعیم موصی نے سند کے ساتھ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے ۔ کہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا سکھائی ۔ اور حکم دیا کہ اپنے اپنی کو بھی ہمیشہ پڑھنے  
کے لیے کہیں ۔ اور خود بھی صبح اٹھ کر پڑھا کریں ۔

حاضر ہوا یا اللہ حاضر ہوں ۔ حاضر ہوں اور فرمانبردار  
ہوں تمام بھٹیائیں تیرے ہاتھ میں ۔ اور تجھ سے اس  
تیری جانب میں یہ اللہ جو قول میں نے کہا ۔ اور جو  
تلمیذ میں نے مانی رہا جو حلف میں نے کیا ۔ سو تیری  
مشیت اس کے آگے ہے جو تو نے چاہا وہ ہوا  
اور جو نہ چاہا نہ ہوا ۔ نیکی کرنے اور بدی سے بچنے  
کی تو فتنہ تیری طرف سے ہے ۔ تو سب کچھ کر سکتا  
ہے ۔ یا اللہ جس پر میں نے صلوٰۃ پڑھی یہ وہی  
ہے جس پر تو نے پڑھی ۔ اور جس پر میں نے لعنت  
کی یہ وہی ہے ۔ جس پر تو نے کی ۔ تو دنیا و آخرت  
کا دل ہے ۔ تجھے اس تمام پروقات نے سادہ صالحین  
کے ساتھ ملو دے ۔

بیتك اجمع بیتك . بیتك و  
سعديك والخیو فی میدیک ومنك  
والیک . اللہم اقل من قول او  
ندرت من نذرت و اقل من جعلت  
فشیئت یمن ید یدما شئت منه  
کان . وما لم تشاء لم یمن ولا حول ولا قوۃ  
الا بک . انت علی کل شئی بقدری و اللہم  
ما صلیت من صلوۃ فعلی من  
صلیت وما لعنت من لعن فعلی من  
لعنت . انت ولی فی الدنیا والآخرۃ  
توفیق مسلماً والحقنی  
یا ارحم الراحمین ؕ

وجہ استدلال اس دعا سے یہ ہے کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسرے پر صلوٰۃ  
م شروع نہ ہوتی تو اس سے اشتنا و میح نہ ہوتا ۔ کیونکہ جب بندہ اسی پر صلوٰۃ کرتا ہے جو اہل و  
مستحق ہے ۔ تو پھر اشتنا و کیا کہے گا ۔

گروہ اقل کتا ہے ۔ کہ جو اذنیتم نے بیان کی ہیں ۔ ان کا جواب یہ ہے ۔ کہ ان دلائل  
کی دو اقسام ہیں ۔

ایک قسم صحیح بن کا محل نزاع سے کچھ تعلق نہیں۔ اس لیے وہ ہمارے پر حجت نہیں۔  
 دوسری قسم وہ جس کی محنت معلوم نہیں۔ اس لیے وہ بھی حجت نہیں ہو سکتے۔  
 یہ امر تم پر تحریر معلوم ہو جاوے گا۔ جب ہر ایک دلیل کے متعلق بیان کیا  
 جاوے گا۔

تمہاری دلیل اول قرآن مجید کا لفظ وقل علیہم ہے۔ لیکن اس پر تو بحث نہیں۔ کیونکہ بحث  
 یہ تھی کہ آیا امت کو نبی و آل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور پر صلوٰۃ بھیجا شروع ہے یا  
 نہیں۔ اس کے جواب میں یہ پیش کرنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص پر صلوٰۃ فرمائی ہے  
 کیونکہ اصل جواب ہو سکتا ہے۔ یہ تو مسئلہ ہی جدا ہے۔

پہلا مسئلہ جس پر بحث ہے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جس صلوٰۃ کا حکم ہم  
 کو دیا گیا ہے۔ آیا اس صلوٰۃ میں کوئی اور شخص بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک  
 ہو سکتا ہے۔ یا نہیں۔ ہم تو یہ جانتے ہیں کہ صلوٰۃ آنحضرت کا ایک حق ہے جس کا ادا کرنا۔  
 اور جس کی ادائیگی پر قلم رہتا امت پر متعین کیا گیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار  
 ہے کہ اپنے حق کے ساتھ کسی کو مخصوص فرما لیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ جو کوئی حضور کو  
 گالی دے۔ یا ایذا پہنچائے اس کو قتل کر ڈالنا حضور کا ایک حق ہے۔ ہدایت کو ادا کرنا  
 ضروری ہے۔ لیکن خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایذا دینا کو صحابہ فرما دیا کرتے تھے۔  
 حتیٰ کہ جب حضور کو ایذا پہنچا دیتے تھے تو فرمایا کرتے۔

”اللہ رحم کرے میری پر۔ ان کو اس سے زیادہ ایذا دی گئی۔ اور انہوں  
 نے صبر کیا۔“

دلیل دوم جس میں راوی ادنیٰ پر صلوٰۃ کا ذکر ہے۔ اور دلیل سوم جس میں ایک عورت اور  
 اس کے شوہر پر صلوٰۃ کا ذکر ہے۔ کا بھی یہی جواب ہے۔

دلیل دیگر یہ ہے کہ علی مرتضیٰ نے عمر فاروق رحمہ کو صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ  
 اس کا جواب بچھڑا دیا ہے۔

۱۔ جعفر بن محمد سے راویان حدیث نے روایت میں اختلاف کیا ہے۔ انس بن میاض  
 کی روایت میں یہ ہے کہ جب عمرہ کو غسل اور کف دیا گیا۔ اور سر پر رکھا گیا۔ تو  
 عمرہ کھڑے ہوئے۔ انہوں نے عمرہ کی تہاد کی التجہ۔ محمد اور یعلیٰ نے اسی طرح



روایت کی ہے۔ اور لفظ (صلی اللہ علیہ وسلم) روایت نہیں کیا۔ وقار بن عمر۔ اور سلیمان بن بلال اور زید بن ہارون کی روایتوں میں بھی یہ لفظ نہیں۔ عون بن ابی جحیفہ کی روایت میں صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ عازم نے سند کے ساتھ ایوب۔ اور عمرو بن دینار۔ اور ابی جہضم سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اور اس میں لفظ صلوٰۃ نہیں۔ اسی طرح قیس بن ربیع نے روایت کی ہے۔

۲۔ ابن سعدؒ نے اس حدیث کی سند بیان نہیں کی۔ بلکہ طبقات میں یوں کہا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب نے ہم کو سفیان بن عیینہؒ سے خبر دی کہ میں نے اس حدیث کو سفیان سے سنا ہے۔ اور اس میں صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ ہے۔ سو یہ بہم ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ محفوظ نہ رکھ سکا ہو۔ اس لیے حجت نہیں۔

۳۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول سے بھی محال ہے۔ جنہوں نے کہا ہے۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسرے پر صلوٰۃ جائز نہیں۔

رہی تمہاری دلیل پنجم یعنی ابن عمرؓ کا نماز جنازہ میں اللہ صلی علیہ وسلم پڑھنا۔ اس کا جواب پچند وجوہ ہے۔

۱۔ نافع بن ابی نعیم حدیث میں محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں۔ گو قرأت میں امام ہیں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ کہ ان سے قرآن لے لینا چاہیئے۔ اور حدیث میں کچھ نہیں۔ اس روایت کے محفوظ نہ ہونے پر یہ امر بھی دلالت کرتا ہے۔ کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کو روایت نہیں کیا۔ بلکہ ایک اثر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ پس اگر یہ روایت حضرت نافع مولى ابن عمرؓ کے پاس ہوتی۔ تب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نسبت ابی نعیم کے زیادہ واقف ہوتے۔

۲۔ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما اس روایت کے خلاف ہے۔

رہی دلیل ششم کہ صلوٰۃ دعا ہے۔ اور دعا ہر ایک مسلمان کے لیے مشروع ہے اس کا جواب پچند وجوہ ہے۔

۱۔ یہ دعا مخصوص ہے۔ اور صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اس کا حکم ہے دعا و صلوٰۃ میں وہی فرق عظیم ہے۔ جو امتی اور رسول میں ہے۔ دعا و صلوٰۃ رسول کے

ساتھ الحاق صحیح نہیں تو دعا ٹے مخصوص (صلوٰۃ) کے ساتھ بھی الحاق صحیح نہیں۔

۲۔ صلوٰۃ پر دعا کا قیاس صحیح نہیں جیسے رسول پر غیر کا قیاس۔

۳۔ صلوٰۃ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مشروع ہے۔ وہ صرف دعا ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ اس لیے کہ وہ دعا ہے بلکہ خصوصیت رکھتی ہے۔ کیونکہ صلوٰۃ حضور کی تعظیم و تمجید اور ثناء پر مشتمل ہے۔

یہی دلیل مقم یعنی ملائکہ کا روح مومن کو صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ عمل نزاع سے تعلق نہیں رکھتا۔ بحث یہ ہے کہ ہم کو غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ جائز ہے یا نہیں۔ اسے فرشتے۔ وہ احکام تکلیف بشری کی تحت میں نہیں۔ ذرا اعمال میں نفاق میں۔ کیونکہ کجا احکام ملک۔ اور کجا احکام بشر۔ فرشتے تو اللہ کے رسول اس کے تعلق و امر میں ہیں۔ ادا اسی کے حکم سے تصرف کرتے ہیں۔ اسی تقریر سے ہر ایک دلیل کا جواب جس میں فرشتوں کی صلوٰۃ کا ذکر ہے آگیا۔

ملا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ مومنین اور مومنات پر صلوٰۃ بھیجتا ہے۔ یہ بھی مقام بحث کے خلاف ہے۔ کیونکہ بندہ کے فعل کا قیاس پروردگار کے فعل پر کیونکر ہو سکتا ہے۔ بندہ کی صلوٰۃ تو بمعنی دعا و طلب ہے۔ اور اللہ کی صلوٰۃ بمعنی اکرام و تعظیم اور محبت و ثناء۔ پس کہاں وہ صلوٰۃ اور کہاں یہ۔

تہی دلیل دہم جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہ پر صلوٰۃ فرمائی ہے۔ اس کا جواب پچند وجہ ہے۔

۱۔ صحت حدیث کا ہم کو علم نہیں۔ اور نہ اس کی اسناد بیان کی گئی ہے۔ بسے ہم دیکھ لیتے۔

۲۔ یہ مرسل ہے۔

۳۔ مقام بحث کے خلاف ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اختیار ہے۔ مگر ہم کو ایسا اختیار نہیں۔

تہی دلیل یازدہم کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر کمرے ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہما پر صلوٰۃ پڑھتے۔ اس کا جواب پچند وجہ ہے۔

۱۔ ابن عبدالبر نے کہا کہ اس روایت میں علامہ نے یحییٰ بن یحییٰ اعدان کے اتباع پر



انکار کیا ہے۔ امام مالکؒ کی روایت میں یہ ہے۔ کہ ابن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھتے۔ اور ابو بکرؓ و عمرؓ پر نہ عاکر تے۔ ابن تاسم و قعنبی و ابن بکر و غیرہ نے مالکؒ سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور نوٹا ابن وہب میں بھی اسی طرح ہے دیکھو اگر صلوٰۃ بمعنی دعا ہوتا۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لفظ صلوٰۃ اور شیخین کے لیے لفظ دعا کی تفریق کی ضرورت نہ تھی۔

۲۔ قاعدہ ہے کہ جب دو فعل ایک جگہ لائے ہیں۔ تو ان کے لیے ایک لفظ پر اکتفا کی جاتی ہے۔ گو وہ لفظ پہلے پر ٹھیک نہ آتا ہو۔ مثلاً کب و داریہ کھلایا۔ سیف و نیزہ دکھایا۔ آنکھوں اور ابروؤں کو درست و ہموار بنایا۔ ایسی مثالیں ہیں۔ جن میں بھی قاعدہ رکھا گیا ہے۔ اور چونکہ ایک فعل دوسرے فعل سے جنس عام میں موافق تھا۔ اس لیے ایک لفظ پر ہی اکتفا کی گئی۔ یعنی غذا میں گھاس پانی سے موافق ہے۔ اور تلوار کا لٹکانا۔ نیزہ کے اٹھانے سے۔ اسی طرح صلوٰۃ نبی و دعا و شیخین سے طلبہ اور دعا کے معنی میں موافق ہے۔

۳۔ قول ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما اس روایت کے مخالفت ہے۔

رہی دلیل سیزدہم کہ ازواج مطہرات پر اطلاق صلوٰۃ ہوا ہے۔ بالکل فاسد ہے۔ کیونکہ اذواج آل کے اندر داخل ہیں۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ کہ حضورؐ کی اہل بیت اور ازواج اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہیں۔ رہا یہ اعتراض کہ ہم ازواج پر صدقہ کا حرام ہونا نہیں مانتے۔ سو اس کا یہ جواب ہے۔ کہ گوا ازواج کا اس آل میں سے ہونا ثابت نہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔ کیونکہ ان کو خون کی قرابت حاصل نہیں۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ ازواج اہل بیت میں ضرور داخل ہیں۔ جو مستحق صلوٰۃ ہیں۔ اور ان پر دو امور میں کچھ منافات نہیں۔

رہی یہ دلیل۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت میں دوسرے پر صلوٰۃ جائز ہے اور اس جواز پر سب کا اتفاق ہے۔ اس کا جواب بدو وجوہ ہے۔

- ۱۔ اس اتفاق کی صحت معلوم نہیں۔ اور یہ تفصیل گو بعض نے کی ہے۔ مگر سب کا قول نہیں۔ بلکہ منع کرنے والوں نے تو مفرد اور تابع دونوں صورتوں میں منع کیا ہے۔
- ۲۔ یہ کہاں سے ثابت ہوا۔ کہ اگر تبعیت میں جواز ہے۔ تو مستقل اور مندرجہ حالت میں بھی

ہے۔ رہا آواز بیٹ صحیح کا سوال سو صحیح حدیثوں میں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آل و  
ازواج کے سوا کسی پر صلوٰۃ کا ذکر نہیں۔ نہ اصحاب کا ذکر ہے نہ اتباع کا۔ رہا تشہید کا  
سوال۔ اس میں صلوٰۃ پر غیر کا حکم کہاں ہے۔

رہی زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی دعا اور اس میں استثناء۔ سو اس حدیث میں ابوبکر بن  
ابی مریم ہے۔ امام احمد و ابن مین و ابو حاتم و نسائی و سعدی نے اُسے ضعیف کہا ہے۔ ابن  
حبان کا قول ہے کہ وہ اہل شام کے نیک بندوں میں سے تھا۔ لیکن جعفر بن ابی نعیم  
ایسی ایسی باتیں روایت کرتا۔ جن پر تمت لکائی جائے۔ جب یہ امر بکثرت پایا گیا۔  
تو مستحق ترک ہو گیا۔

فصل الخطاب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ صلوٰۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا یا تو آل  
و ازواج و ذریت ہیں۔ یا ان کے سوا۔ آل و ازواج و ذریت پر مشروع تو نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی تبعیت میں ہے۔ اور جائز مفرد بھی۔ رہے ان کے سوا اگر مظلوم ہیں یا عام طور پر اہل طاقت  
نہیں۔ (جن میں اہل بیار بھی شامل ہو سکتے ہیں۔ اور غیر بھی) تب جائز ہے۔ اسی لئے اللہ جل  
علیہ وسلم نے مظلومین و اہل طاقت اجمعین کو ناجائز ہے۔ لیکن اگر کسی شخص یا کسی گروہ کو  
معین کر دیا جائے۔ تب مکروہ ہے۔ اور اگر صلوٰۃ کو کسی کے لیے شعار بنادیا جائے۔ کہ  
کبھی ترک ہی نہ کیا جائے۔ تو اس صورت میں حرام کہنے کے لیے وجہ موجود ہو سکتی ہے۔  
اور اس وقت ترک کرنا ضروری ہو جائے گا۔ لیکن اگر شعار نہ بنایا جائے۔ اور کبھی کبھار  
اطلاق کیا جائے۔ تب کچھ ڈر نہیں۔ اس تفصیل سے تمام اذکار میں توافق ہو سکتا ہے۔ اور  
وجہ صواب منکشف ہو جاتی ہے۔

۱۔ میرے نزدیک لفظ صلوٰۃ کے معنی ایک تو حقیقت شرعیہ ہیں۔ اور ایک حقیقت لغویہ حقیقت  
شرعیہ کے اعتبار سے اس لفظ کا اطلاق نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کے آل و ازواج و ذریت کو  
شروع و جائز نہیں۔ اور حقیقت لغویہ کے اعتبار سے جائز ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ شخص معین کے لیے شعار  
نہ بنایا جائے۔ اور عام صالحین یا اہل طاقت پر استعمال کیا جاوے۔

محمد سلیمان ۱۲۸۸ھ



## کتاب ختم ہوئی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ہے

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
 انك حميد مجيد۔ اللهم ببارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم  
 وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد۔ رب ادرنا حتى ان اشكر نعمتك التي انعمت على وعلى  
 والدي وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في ذمتي اني اتيتك داني  
 من المسلمين۔ رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا تقبل دعاء ربنا  
 اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب

رب اغفر لي ولا تحي دا دخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين  
 ثم اقول على النبي فانه يمدني به الذكر الجميل ويختم به

محمد سليمان منصور پوری ملتان قاضی احمد شاہ صاحب

مولانا حافظ صلاح الدین یوسف صاحب

کی تالیف

”خلافت و ملوکیت، تاریخی و شرعی حیثیت“

انہارات حیران اور علمائے حق کی نظر میں!

روزنامہ ”نوائے وقت“ لاہور

۵۸۴ صفحات کی ضخیم کتاب مولانا حافظ الدین یوسف صاحب کی تصنیف ”خلافت و ملوکیت“ کے بواب میں لکھی گئی ہے۔ کتاب کے مطالعہ سے وہ تمام غلط فہمیاں دور ہو جاتی ہیں جو مولانا صاحب کی کتاب نے حضرت عثمان غنیؓ کے بارے میں پیدا کی تھیں۔ روایات و اسناد کی خوب چھان بین کی گئی ہے اور خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنیؓ کی عظمت و شہادت کو نکھار کر سامنے لے آیا گیا ہے۔ کتاب بحیثیت مجموعی معیار ہے۔ کتاب کے آغاز میں بعض غلط فہمیوں پر غور کیا گیا ہے جن سے پہلے عام طور پر مستفید ہو سکتے ہیں۔

(نوائے وقت ۱۱ اگست ۱۹۴۱ء)

ماہنامہ ”پیشانی“ کراچی

مولانا حافظ الدین یوسف صاحب خوش نصیب اور لائق مبارکباد ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس خدمتِ عظیم کی توفیق عطا فرمائی ہے۔ امدان کے قلم سے مولانا صاحب کی رسوائی عالم اور گمراہ کن کتاب ”خلافت و ملوکیت“ کا رد لکھوایا۔ یہ کتاب ہر شئی کے ہاتھ میں پہنچی جا رہی ہے خصوصاً جماعت اسلامی سے منسلک حضرات کو اس کا مطالعہ بہت ضروری ہے کہ نا چاہیے

(بینات، مکتب ۱۹۴۱ء)

ہفت روزہ ”چستان“ لاہور

مذہب تبصرہ کتاب مولانا حافظ الدین یوسف صاحب کی کتاب ”خلافت و ملوکیت“ پر ایک تنقید ہے جو کئی حیثیتوں سے ممتاز و منفرد ہے۔ اس کے بابت اول میں چند بنیادی نکات کی وضاحت کے عنوان سے اس کے نظام اجتماعی میں بگڑنے کی حقیقت اور اس کے اسباب پر ایک نئے زاویہ فکر سے روشنی ڈالی گئی ہے۔ باب دوم میں ”خلافت و ملوکیت“ کے اس ضخیم پر تفصیلی نقد کیا گیا ہے جس پر ابھی تک کسی نے قلم نہیں اٹھایا۔

تیسرے باب میں خلافت راشدہ کی خصوصیات پر ایک نئے نقطہ نظر سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

چوتھے باب کی چھ فصلیں ہیں جن میں حضرت عثمانؓ پر اعتراضات کی حقیقت حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی خلافت اور جنگ جمل، جنگ صفین اور معاہدہ تحکیم پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

پانچویں باب میں خلافت و ملوکیت کا فرق اور نوعیت بیان کی گئی ہے۔

آخر میں سوالات کی وضاحت کی گئی ہے جو مولانا یوسف صاحب نے اپنی کتاب کے بالکل آخر میں معترضین کو ناقص سے کئے ہیں اس کتاب کی ایک خوبی یہ ہے کہ انارخالعہ علمی متین اور سنجیدہ ہے۔ ذاتیات و ملذذات و تعریف سے اجتناب کیا گیا ہے۔

(چستان ۱۸ جنوری ۱۹۴۱ء)



## ماہنامہ "السلام" لاہور

مولانا مودودی صاحب کی کتاب "خلافت و ولایت" کی ترمیم میں بہت کچھ لکھا جا چکا ہے یہ کتاب بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے، لیکن اپنی روش و تحریر سے مندرجہ ذیل امور میں خاص مانتا باز رکھتی ہے۔

۱۔ اس کتاب میں خلافت و ولایت پر ہر پہلو سے تنقید کی گئی ہے اس کے کسی ایک جز پر نہیں۔

۲۔ اس میں مولانا مودودی صاحب کے یہاں کہہ دیا گیا ہے کہ یہ شریعت نہیں کیا گیا بلکہ ان کے نظریہ خلافت و ولایت سے بھی اختلاف کیا گیا ہے اور اس سلسلے میں اس کی کئی کئی جواب دیا گیا ہے جو مولانا مودودی صاحب نے اپنے تاقیدین سے کہے ہیں اور اس طرح قرونِ ہادی کے نتیجہ کی ایک متبادل تشریح بھی پیش کی گئی ہے۔

۳۔ خلافت و ولایت کے دوسرے اہم تاقیدین کے برخلاف اس کا انداز بیان بحیثیت مجموعی تنبیہ ابا و اولاد اور عالمانہ ہے۔ یہاں تک ان اعتراضات کا تعلق ہے جو مولانا مودودی صاحب نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مساویہ و غیرہ پر لکھے ہیں، اس کے لحاظ سے یہ کتاب بحیثیت مجموعی نہایت قابلِ قدر اور اعلیٰ ترین بحثِ حجاب ہے۔ فاضل مولف نے جن محکم دلائل، ناقابلِ تردید فتاویٰ، دل نشین طرزِ استدلال اور شاگفتہ اندازِ بیان کے ساتھ ان حضرت کا دفاع کیا ہے اس پر وہ قابلِ مبارکباد ہیں خاص طور سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے کچھ بڑے اعتراضات کو فاضل مولف نے جن خوبی کے ساتھ دور کیا ہے اس کے بعد کسی انصاف پسند انسان کو اس معاملے میں کوئی شبہ

نہیں رہنا چاہیے۔ اس طرح جگہ بگہ گاہ جگہ صفتی کے واقعات کی جو مثال تشریح و توضیح اس کتاب میں کی گئی، اس سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا موقف پوری قوت و استدلال کے ساتھ ابھر کر سامنے آ جاتا ہے۔ اور اس پر یہ سیکڑ سے اعلیٰ سطح پر طرح کھل جاتی ہے کہ ان حضرت کا موقف بے بنیاد و معاذ اللہ یا ذاتی اغراض پر مبنی تھا۔ مولانا مودودی صاحب نے اپنے تاقیدین کا جواب دیتے ہوئے نہ خلافت و ولایت کے منہمکین جو اصولی بحثیں اٹھاتی ہیں ان پر بھی ناضل مولف کا تبصروں و اسیر حاصل اور نقلی بحث ہے۔ خاص طور پر تاریخی کتابوں کی علمی قدر و قیمت پر جو بحث انہوں نے کی ہے وہ بڑی جاندار و بصیرت افزا ہے اور اس وقت تک کہ حال، حالہ تاریخ اسلام کے علماء کے لیے بہترین مصلیٰ رہے۔

نگارہ بالا صاحبہ گفتگو کر لے کے لیے مولانا مودودی صاحب نے تحقیق و تفتیش کا حق ادا کیا ہے اور اور محنت و عرق ریزی کے بعد ان کے موضوعات پر قیمتی مواد جمع کر دیا ہے۔

یہ کتاب موضوع کی دوسری تمام کتابوں سے زیادہ جامع، مفصل اور دلکش ہے، ہم اس پیش کش پر مصنف کو ہدیہ تہنیت پیش کرتے ہیں، ماہنامہ السلام لاہور (مئی ۱۹۷۱ء)

مولانا ابوالحسن علی مدنی (بہار)

آپ کی مرسد کتاب مجھے پہنچ گئی، مختلف مقامات سے پڑھو کر کئی اچھے اور مالمانہ ہیں، طرزِ تحریر شگفتہ۔ جتلیہ قبل فرمائیے۔ محسن: ابوالحسن علی

(مکتوب گرامی، مرسد ۲۷ جون ۱۹۷۱ء)



اِنَّ لِلّٰهِ وَلَئِكَ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ  
صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلُّوا تَسْلِيمًا

# الصلوة والسلام

على

خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

امام ابن قیم الجوزية رحمه الله

ترجمہ: قاضی محمد سلیمان منصوری رحمہ اللہ سیشن جج ریاست سیالہ

ناشر

ادارہ ضیاء الحدیث - ندوی روڈ - مصطفیٰ آباد ○ لاہور

۱۱/۶/۶۷